

Ghazzālī

/Fayṣal al-tafrīḡah bayna al-Islām wa-al-

أبو حامد الغزالي

فصل التفرقة بين الإسلام والزندقة

zandagah /

تحقيق ودراسة سميائية

حكمة مصطفى

دكتور في الآداب والعلوم الإنسانية
خريج معهد العلوم السياسية - باريس

ترجمة الدراسة السميائية

إدريس الناقوري

1983

ABŪ HĀMID AL GAZĀLĪ

**(FAYSAL AL-TTAFRIQA BAYN AL 'ISLAM
WA -L- ZANDAQA)**

**Le critère décisif de distinction
entre l'islam et le manichéisme**

PRESENTATION, TRADUCTION, ETUDE SEMIOTIQUE PAR.

HOGGA MUSTAPHA

*Docteur ès lettres et Sciences Humaines
Diplômé de l'I.E.P. Paris*

1983

BP
160
G46
1983
C.1

MAY 3 0 1996

تنبيه

استخرج النص العربي المترجم من طبعة رديئة وعسيرة القراءة
بعنوان «القصور العوالي ج 1 ص 159 - 123؛ دار الطباعة المحمدية
الازهر؛ القاهرة». وكان من اللازم أن تشكل وتصحح وتجزء الى فقرات،
وإعطاء عناوين فرعية لمختلف الفصول.

جميع الحقوق محفوظة

طبع وتوزيع دار النشر العربية
13/5 زنقة الجندي روش - الهاتف : 24.51.47/48
الدار البيضاء

يباع في مكتبة «اديب» 27 زنقة حسن الصغير
الهاتف : 30.47.11/30.47.18 - الدار البيضاء
الايداع القانوني 1983/59

ترجمة وبلييوغرافيا مجملّة

ولد الغزالي سنة 450 هـ/1058 م في طوس، عقب استيلاء السلاجقة على السلطة بعامين، وتلقى تعليمه الديني في مدرسة شافعية وأشعرية ثم تابع دروسه في النظامية في نيسابور (مدرسة الدولة السلجوقية). وبعد أن قضى ست سنوات الى جانب الوزير السلجوقي القوي نظام الملك، أصبح استاذا في المدرسة النظامية ببغداد.

وقد دفعته أحداث عصره: اغتيال نظام الملك سنة 1092م وأزمة الخلافة السلجوقية العميقة وتصادد الحركة الشيعية المتطرفة والمشاكل النفسية الروحية الى التخلي عن التدريس والانسحاب من مسرح السياسة والاجتماع.

وقد ألف الغزالي في فترة ارتباطه المتين بالدولة العباسية السلجوقية كتبه الأساسية التي تميزت بالدفاع السجالي عن مذهب الأشاعرة وبالمعارضة القوية لمذهب الاعتزال والفلسفة والتشيع، من بين هذه الكتب: معيار العلم، مقاصد الفلاسفة، تهافت الفلاسفة، الاقتصاد في الاعتقاد، فضائح الباطنية وفضائل المستظهيرية، محك النظر...

وفي فترة اعتزاله الناس، التي استمرت عشر سنوات، مارس الغزالي حياة التصوف وحج الى مكة وبيت المقدس، وألف كتابه الموسوعي: إحياء علوم الدين. واستأنف التدريس بطلب من فخر الملك، ابن نظام الملك في نظامية نيسابور سنة 499 هـ/1106م.

فهرس

I تنبيه

II ترجمة وببليووغرافيا مجملة

- 1 - فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة
- الفصل الأول : الشرع والبحث عن الحق .
- 4 - الفصل الثاني : التكفير بسبب الاختلاف المذهبي ناتج عن التقليد ولا اساس له.
- 7 - الفصل الثالث : التكفير يقع على من يكذب الرسول.
- 8 - الفصل الرابع : للوجود خمسة مراتب.
- 11 - الفصل الخامس : المراتب الخمسة وامثلتها في التأويل.
- 16 - الفصل السادس : ضرورة التأويل مفروضة على جميع الفرق
- 18 - الفصل السابع : شرط التأويل، البرهان القاطع
- 21 - الفصل الثامن : تأويل أصول العقائد بدون برهان قاطع يؤدي إلى التكفير.
- 25 - الفصل التاسع : التكفير بين الاعتبارات النظرية والشرعية : مفهوم الضرر .
- 29 - الفصل العاشر : شروط التواتر والاجماع والبرهان .
- 33 - الفصل الحادي عشر : نقد الكلام وتمجيد النور الالهي
- 37 - الفصل الثاني عشر : قضايا النجاة، والشفاعاة والرحمة الالهية .
- 42 - الفصل الثالث عشر : مأخذ التكفير شرعي
- 43 - الفصل الرابع عشر : الغلط لايعرض مرتكبه إلى التكفير
- 45 - سيميائية الفيصل .
- 45 - تحليل النموذج
- 49 - دراسة الاستقطاب .
- 59 - التحليل المفهومي
- 67 - سلطة البلاغة .
- 73 - معجم المصطلحات .

ويبدو أنه ألف «الفيصل..» في هذا التاريخ بالاضافة الى «القسطاس المستقيم» و«بداية الهداية» و«أيها الولد».

وفي سنة 1107 م غادر التدريس من جديد واعتزل الحياة نهائيا في طوس حيث كتب بعض المؤلفات الصوفية أشهرها: «مشكاة الأنوار» وسيرة ذاتية: «المنقذ من الضلال». وانكب بعد ذلك على دراسة الحديث بعمق الى وفاته بطوس سنة 505 هـ / 1111م.

أبو حامد الغزالي

فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة

الفصل الأول

الشرع والبحث عن الحق

أَحْمَدُ اللَّهِ تَعَالَى اسْتِسْلَامًا لِعِزَّتِهِ، وَاسْتِثْمَامًا
لِنِعْمَتِهِ، وَاسْتِغْنَامًا لِتَوْفِيقِهِ وَمَعُونَتِهِ وَطَاعَتِهِ،
وَاسْتِعْصَامًا مِنْ خِذْلَانِهِ، وَمَعْصِيَتِهِ، وَاسْتِدْرَارًا
لِسَوَابِغِ نِعْمَتِهِ؛ وَأُصْلِي عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ
وَخَيْرِ خَلِيقَتِهِ، انْقِيَادًا لِنُبُوتِهِ، وَاسْتِجْلَابًا لِشَفَاعَتِهِ،
وَقَضَاءً لِحَقِّ رِسَالَتِهِ، وَاسْتِعْصَامًا يُمْنِ سِرِيرَتِهِ
وَنَقِيَّتِهِ، وَعَلَى الْإِلَهِ وَأَصْحَابِهِ وَعِتْرَتِهِ.

أَمَّا بَعْدُ : فَإِنِّي رَأَيْتُكَ أَيُّهَا الْآخُ الْمُشْفِقُ،
وَالصَّدِيقُ الْمُتَعَصِّبُ مَوَغِرَ الصَّدْرِ، مُنْقَسِمَ الْفِكْرِ لِمَا
قَرَعَ سَمْعَكَ مِنْ طَائِفَةٍ مِنَ الْحَسَدَةِ عَلَى
بَعْضِ كُتُبِنَا الْمُصَنَّفَةِ فِي أَسْرَارِ مُعَامَلَاتِ الدِّينِ،
وَزَعْمِهِمْ أَنَّ فِيهِمَا مَا يُخَالِفُ مَذْهَبَ الْأَصْحَابِ
الْمُتَقَدِّمِينَ، وَالْمَشَايِخِ الْمُتَكَلِّمِينَ، وَأَنَّ الْعُدُولَ عَنْ
مَذْهَبِ الْأَشْعَرِيِّ وَلَوْ فِي قَيْدِ شِبْرٍ كُفْرٌ وَمُبَايَنَتُهُ وَلَوْ
فِي شَيْءٍ نَزَرٌ ضَلَالٌ وَخُسْرٌ.

فَهَوِّنْ أَيُّهَا الْآخُ الْمُشْفِقُ الْمُتَعَصِّبُ عَلَى نَفْسِكَ،
لَا تُضَيِّقْ بِهِ صَدْرَكَ، وَقُلْ مِنْ غُرْبِكَ قَلِيلًا «وَأَصْبِرْ»

عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا» (1) وَاسْتَحْقِرْ
مَنْ لَا يُحْسَدُ وَلَا يُقَذَّفُ، وَاسْتَصْغِرْ مِنْ بِالْكَفْرِ أَوْ
الضَّلَالِ لَا يَعْرِفُ: فَأَيُّ دَاعٍ أَكْمَلَ وَأَعَقَلَ مِنْ سَيِّدِ
الْمُرْسَلِينَ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ قَالُوا: «إِنَّهُ
مَجْنُونٌ مِنَ الْمَجَانِينِ» (2) وَأَيُّ كَلَامٍ أَجَلَ وَأَصْدَقَ
مِنْ كَلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَقَدْ قَالُوا: «إِنَّهُ أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ» (3). وَإِيَّاكَ أَنْ تَشْتَغَلَ بِخِصَامِهِمْ وَتَطْمَعَ
فِي إِقْحَامِهِمْ، فَتَطْمَعَ فِي غَيْرِ مَطْمَعٍ، وَتَصَوِّتَ فِي
غَيْرِ مَسْمَعٍ - أَمَا سَمِعْتَ مَا قِيلَ؟

كُلُّ الْعُدَاةِ قَدْ تَرَجَّى سَلَامَتَهَا
إِلَّا عِدَاوَةَ مَنْ عَادَاكَ عَنْ حَسَدٍ

وَلَوْ كَانَ فِيهِ مَطْمَعٌ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ، لَمَا تَلَّى
عَلَى أَجَلِهِمْ رُتْبَةَ آيَاتِ الْيَاسِ، أَوْ مَا سَمِعْتَ قَوْلَهُ
تَعَالَى: «وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَلِنْ
اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي
السَّمَاءِ فَتَتَّيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى
الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ» (4). وَقَوْلَهُ تَعَالَى:
«وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ
يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِرَتْ أَبْصَارُنَا بَكَ نَحْنُ قَوْمٌ
مَسْحُورُونَ» (5). وَقَوْلَهُ تَعَالَى «وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ
كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ

الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» (6). وَقَوْلَهُ
تَعَالَى «وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ
الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا
لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ»
(7).

وَأَعْلَمَ أَنْ حَقِيقَةَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ وَحَدَّهُمَا،
وَالْحَقَّ وَالضَّلَالَ وَسِرَّهُمَا، لَا يَنْجَلِي لِلْقُلُوبِ
الْمُدْنَسَةِ بِطَلَبِ الْجَاهِ وَالْمَالِ وَحُبِّهِمَا. بَلْ إِنَّمَا
يَنْكَشِفُ دُونَ ذَلِكَ لِقُلُوبٍ طَهَّرَتْ عَنْ وَسْخٍ أَوْ ضَارِ
الدُّنْيَا أَوَّلًا، ثُمَّ صُقِلَتْ بِالرِّيَاضَةِ الْكَامِلَةِ ثَانِيًا، ثُمَّ
نُورَتْ بِالذِّكْرِ الصَّافِي ثَالِثًا، ثُمَّ عَذِبَتْ بِالْفِكْرِ
الصَّائِبِ رَابِعًا، ثُمَّ زُيِّنَتْ يَمْلًا زَمَّةَ حُدُودِ الشَّرْعِ خَامِسًا،
حَتَّى قَاضَ عَلَيْهَا النُّورُ مِنْ مِشْكَاةِ النُّبُوَّةِ، وَصَارَتْ
كَأَنَّهَا مِرْآةٌ مَجْلُوءَةٌ، وَصَارَ مِصْبَاحُ الْإِيمَانِ فِي زُجَاجَةٍ
قَلْبِهِ مُشْرِقُ الْأَنْوَارِ، «يَكَادُ زَيْتُهُ يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ
تَمْسَسْهُ نَارٌ» (8).

وَأَنْتَى تَنْجَلِي أَسْرَارِ الْمَلَكُوتِ لِقَوْمٍ إِلَهُهُمْ هَوَاهُمْ،
وَمَعْبُودُهُمْ سَلَاطِيهِمْ نُهُمْ، وَقَبِلَتُهُمْ دَرَاهِمُهُمْ
وَدَنَانِيرُهُمْ. وَشَرِيَعَتُهُمْ رُعُونَتُهُمْ. وَإِرَادَتُهُمْ
جَاهُهُمْ وَشَهَوَاتُهُمْ، وَعِبَادَتُهُمْ خِدْمَتُهُمْ أَغْنِيَاءَهُمْ،
وَذِكْرُهُمْ وَسَاوِسُهُمْ، وَكَنْزُهُمْ سَوَاسُهُمْ، وَفِكْرُهُمْ
اسْتِنْبَاطُ الْحِيلِ لِمَا تَقْتَضِيهِ حِشْمَتُهُمْ؟ فَهَؤُلَاءِ مِنْ

- 6 - سورة الأنعام: 7.
7 - سورة الأنعام: 111.
8 - راجع سورة النور (35).

- 1 - سورة المزمل: 10.
2 - راجع: سورة القلم: 51.
3 - راجع: سورة المؤمنون: 83.
4 - سورة الأنعام: 35.
5 - سورة الحجر: 14 - 15.

أَيَّنَ تَتَمَيَّزُ لَهُمْ ظُلْمَةُ الْكُفْرِ مِنْ ضِيَاءِ الْإِيمَانِ ؟
أَيُّهَا الْإِلَهِيُّ وَلَمْ يُفَرِّغُوا الْقُلُوبَ عَنْ كُدُورَاتِ الدُّنْيَا
لِقَبُولِهَا ؟ أَمْ بِكَمَالِ عِلْمِيٍّ . وَإِنَّمَا بَضَاعَتُهُمْ فِي الْعِلْمِ
مَسْأَلَةُ النَّجَاسَةِ وَمَاءُ الزَّعْفَرَانِ وَأُمُثَالُهُمَا ؟

هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ هَذَا الْمَطْلَبُ أَنْفَسُ وَأَعَزُّ مِنْ أَنْ
يُدْرِكَ بِالْمُنَى، أَوْ يُنَالُ بِالْهُوَيْنَا. فَاسْتَعِجْ أَنْتَ
بِشَأْنِكَ وَلَا تُضَيِّعْ فِيهِمْ بَقِيَّةَ زَمَانِكَ «فَأَعْرَضُ عَنْ
مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ
ظَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى» (9).

الفصل الثاني

التكفير بسبب الاختلاف المذهبي ناتج عن التقليد ولا أساس له

فَأَمَّا أَنْتَ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَنْتَزِعَ هَذِهِ الْحَسَكَةَ
مِنْ صَدْرِكَ. وَصَدْرُ مَنْ هُوَ فِي حَالِكَ، مِمَّنْ لَا تُحَرِّكُهُ
غَوَايَةُ الْحَسُودِ وَلَا تَقِيدُهُ عِمَايَةُ التَّقْلِيدِ بَلْ
تَعَطُّشُهُ إِلَى الْإِسْتِبْصَارِ لِحَزَازَةِ إِشْكَالِ أَثَارِهَا فِكْرٌ،
وَهَيْجَهَا نَظَرٌ، فَخَاطَبْتَ نَفْسَكَ وَصَاحِبَكَ وَطَالِبَهُ بِحَدِّ
الْكُفْرِ. فَإِنَّ زَعَمَ أَنَّ حَدَّ الْكُفْرِ مَا يُخَالِفُ مَذْهَبَ
الْأَشْعَرِيِّ أَوْ مَذْهَبَ الْمُعْتَزَلِيِّ أَوْ مَذْهَبَ الْحَنْبَلِيِّ
أَوْ غَيْرِهِمْ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ غُرٌّ بَلِيدٌ، قَدْ قَيَّدَهُ التَّقْلِيدُ
فَهُوَ أَعْمَى مِنَ الْعُمَيَّانِ.

فَلَا تُضَيِّعْ بِإِصْلَاحِ الزَّمَانِ، وَنَاهِيكَ حُجَّةً فِي
إِقْحَامِهِ، مُقَابِلَةَ دَعْوَاهُ بِدَعْوَى خُصُومِهِ، إِذْ لَا يَجِدُ
بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ سَائِرِ الْمُقْلَدِينَ التَّخَالُفَ لَهُ
فَرْقًا وَفَصْلًا . وَلَعَكَ صَاحِبُهُ يَمِيكَ مِنْ سَائِرِ الْمَذَاهِبِ
إِلَى الْأَشْعَرِيِّ، وَيَزْعُمُ أَنَّ مُخَالَفَتَهُ فِي كُلِّ وَرْدٍ
وَصَدْرٍ كُفْرٌ مِنَ الْكُفْرِ الْجَلِيِّ. فَاسْأَلْهُ مِنْ آيِنَ ثَبَتَ
لَهُ أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ وَقَفًا عَلَيْهِ حَتَّى قَضَى بِكُفْرِ
الْبَاقِلَانِيِّ إِذْ خَالَفَهُ فِي صِفَةِ الْبَقَاءِ لِلَّهِ تَعَالَى وَزَعَمَ
أَنَّهُ لَيْسَ هُوَ وَصَفًا لِلَّهِ تَعَالَى زَائِدًا عَلَى الذَّاتِ . وَلِمَ
صَارَ الْبَاقِلَانِيُّ أَوْلَى بِالْكُفْرِ بِمُخَالَفَتِهِ الْأَشْعَرِيِّ مِنْ
الْأَشْعَرِيِّ بِمُخَالَفَتِهِ الْبَاقِلَانِيِّ ؟ وَلِمَ صَارَ الْحَقُّ وَقَفًا
عَلَى أَحَدِهِمَا دُونَ الثَّانِي ؟ أَكَانَ ذَلِكَ لِأَجْلِ السَّبَقِ
فِي الزَّمَانِ فَقَدْ سَبَقَ الْأَشْعَرِيُّ غَيْرُهُ مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ
فَلْيَكُنْ الْحَقُّ لِلسَّابِقِ عَلَيْهِ أَمْ لِأَجْلِ التَّفَاوُتِ فِي
الْفَضْلِ وَالْعِلْمِ ؟ فَبِأَيِّ مِيزَانٍ وَمِكْيَالٍ قَدَّرَ دَرَجَاتِ
الْفَضْلِ حَتَّى لَاحَ لَهُ أَنْ لَا أَفْضَلَ فِي التَّوْجُدِ مِنْ مَتَّبِعِهِ
وَمُقْلَدِهِ ؟

فَإِنْ رَخَّصَ لِلْبَاقِلَانِيِّ فِي مُخَالَفَتِهِ فَلِمَ حَجَرَ عَلَى
غَيْرِهِ ؟ وَمَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْبَاقِلَانِيِّ وَالْكَرَابِيسِيِّ
وَالْقَلَانِسِيِّ وَغَيْرِهِمْ ؟ وَمَا مُدْرِكُ التَّخْصِصِ بِهِذِهِ
الرُّخْصَةِ ؟ وَإِنْ زَعَمَ أَنَّ خِلَافَ الْبَاقِلَانِيِّ يَرْجِعُ إِلَى
لَفْظٍ لَا تَحْقِيقَ وَرَأَاهُ كَمَا تَعَسَّفَ بِتَكْلُفِهِ بَعْضُ
الْمُتَعَصِّبِينَ زَاعِمًا أَنَّهُمَا جَمِيعًا مُتَوَافِقَانِ عَلَى دَوَامِ
التَّوْجُدِ، وَالْخِلَافُ فِي أَنَّ ذَلِكَ يَرْجِعُ إِلَى الذَّاتِ أَوْ
إِلَى وَصْفٍ زَائِدٍ عَلَيْهِ، خِلَافٌ قَرِيبٌ. لَا يُوجِبُ التَّشْدِيدَ، فَمَا
بَالُهُ يُشَدِّدُ الْقَوْلَ عَلَى الْمُعْتَزَلِيِّ فِي نَفْيِهِ الصِّفَاتِ

وَهُوَ مُعْتَرِفٌ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَالِمٌ مُّحِيطٌ بِجَمِيعِ
الْمَعْلُومَاتِ قَادِرٌ عَلَى جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، وَإِنَّمَا يَخَالَفُ
الْأَشْعَرِي فِي أَنَّهُ عَالِمٌ وَقَادِرٌ بِالذَّاتِ أَوْ بِصِفَةٍ زَائِدَةٍ ؟ فَمَا
الْفَرْقُ بَيْنَ الْخَلَاقِينَ ؟ وَآيُ مَطْلَبٍ أَجْكَ وَأَخْطَرُ مِنْ صِفَاتِ
الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي النَّظَرِ فِي نَقِيهَا وَإِثْبَاتِهَا.

فَإِنْ قَالَ إِنَّمَا أَكْفَرُ الْمُعْتَزَلِيَّ لِأَنَّهُ يَزْعُمُ أَنَّ
الذَّاتَ الْوَاحِدَةَ تَصْدُرُ مِنْهَا فَائِدَةُ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ
وَالْحَيَاةِ وَهَذِهِ صِفَاتُ ————— "مُخْتَلِفَةٌ بِالْجَدِّ
وَالْحَقِيقَةِ، وَالْحَقَائِقُ الْمُخْتَلِفَةُ تَسْتَحْكِيكَ أَنْ تُوصَفَ
بِالْإِتِّحَادِ أَوْ تَقُومَ مَقَامَهَا الذَّاتُ الْوَاحِدَةُ، فَمَا بَالُهُ لَا
يَسْتَبْعِدُ مِنَ الْأَشْعَرِي قَوْلَهُ إِنَّ الْكَلَامَ صِفَةً زَائِدَةً
قَائِمَةً بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَعَ كَوْنِهِ وَاحِدًا هُوَ تَوَرُّاةٌ
وَأِنْجِيلٌ ————— وَزَبُورٌ وَقُرْآنٌ وَهُوَ أَمْرٌ وَنَهْيٌ وَخَبَرٌ
وَأَسْتِخْبَارٌ - وَهَذِهِ حَقَائِقُ مُخْتَلِفَةٌ ؛ وَكَيْفَ لَا وَحْدُ
الْخَبَرِ مَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ التَّصْدِيقُ وَالتَّكْذِيبُ وَلَا
يَتَطَرَّقُ ذَلِكَ إِلَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ . فَكَيْفَ تَكُونُ حَقِيقَةُ
وَاحِدَةً يَتَطَرَّقُ إِلَيْهَا التَّصْدِيقُ وَالتَّكْذِيبُ وَلَا
يَتَطَرَّقُ فَيَجْتَمِعُ النَّقْيُ وَالْإِثْبَاتُ عَلَى شَيْءٍ
وَاحِدٍ.

فَإِذَا تَخَبَّطَ فِي جَوَابِ هَذَا أَوْ عَجَزَ عَنْ كَشْفِ
الْغِطَاءِ فِيهِ : فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ وَإِنَّمَا
هُوَ مُقَلِّدٌ، وَشَرْطُ الْمُقَلِّدِ أَنْ يَسْكُتَ وَيُسْكُتَ عَنْهُ ،
لأنَّهُ قَاصِرٌ عَنْ سُلُوكِ طَرِيقِ الْحِجَاجِ . وَلَوْ كَانَ أَهْلًا
لَهُ كَانَ مُسْتَتَبِعًا لَا تَابِعًا، وَإِمَامًا لَا مَأْمُومًا . فَإِنْ
خَاضَ الْمُقَلِّدُ فِي الْمَحَاجَةِ فَذَلِكَ مِنْهُ فَضُولٌ —————
وَالْمُسْتَتَبِعُ بِهِ صَارَ كضاربٍ فِي حَدِيدٍ بَارِدٍ وَطَالِبٍ
لِصَلاحِ الْفَاسِدِ - وَهَكَذَا يُصْلِحُ الْعِطَارُ مَا أَقْسَدَ الدَّهْرُ ؟

وَلَعَلَّكَ إِنْ أَنْصَفْتَ عَلِمْتَ أَنَّ مَنْ جَعَلَ الْحَقَّ
وَقَفًّا عَلَى وَاحِدٍ مِنَ النُّظَارِ بَعِيْنِهِ فَهُوَ إِلَى الْكُفْرِ
وَالْتَّنَاقُضِ أَقْرَبُ . أَمَّا الْكُفْرُ فَلِأَنَّهُ نَزَلَهُ مَنْزِلَةُ
النَّبِيِّ الْمَعْصُومِ مِنَ الزَّلَلِ الَّذِي لَا يَتَّبِتُ الْإِيْمَانُ إِلَّا
بِمُوَافَقَتِهِ وَلَا يَلْزَمُ الْكُفْرُ إِلَّا بِمُخَالَفَتِهِ . وَأَمَّا
الْتَّنَاقُضُ فَهُوَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ النُّظَارِ يُوجِبُ النَّظَرَ
وَأَنْ لَا تَرَى فِي نَظَرِكَ إِلَّا مَا رَأَيْتَ وَكُلَّ مَا رَأَيْتَهُ
حُجَّةٌ ، وَآيُ فَرْقٍ بَيْنَ مَنْ يَقُولُ قُلْدَنِي فِي مُجَرَّدِ
مَذْهَبِي وَبَيْنَ مَنْ يَقُولُ قُلْدَنِي فِي مَذْهَبِي وَدَلِيلِي
جَمِيعًا وَهَكَذَا هَذَا إِلَّا التَّنَاقُضُ ؟

الفصل الثالث

التكفير يقع على من يكذب الرسول

لَعَلَّكَ تَشْتَهِي أَنْ تَعْرِفَ حَدَّ الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ
تَتَنَاقَضَ عَلَيْكَ حَدُودُ أَصْنَافِ الْمُقَلِّدِينَ : فَاعْلَمْ أَنَّ
شَرْحَ ذَلِكَ طَوِيلٌ وَمُدْرَكُهُ غَامِضٌ وَلَكِنِّي أَعْطِيكَ
عَلَامَةً صَحِيحَةً فَتَطْرُدُهَا وَتَعَكِّسُهَا لِتَتَّخِذَهَا مَطْمَحَ
نَظَرِكَ، وَتَرْعِي بِيَسْبِيْهَا عَنْ تَكْفِيْرِ الْفَرْقِ ،
وَتَطْوِيلِ اللِّسَانِ فِي أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَإِنْ اخْتَلَفَتْ
طُرُقُهُمْ مَا دَامُوا مُتَمَسِّكِينَ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ، صَادِقِينَ بِهَا غَيْرَ مُنَاقِضِينَ لَهَا .

فَأَقُولُ : الْكُفْرُ هُوَ تَكْذِيبُ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ فِي شَيْءٍ ، مِمَّا جَاءَ بِهِ ، وَالْإِيْمَانُ تَصْدِيقُهُ فِي
جَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ ، فَالْيَهُودِيُّ وَالنَّصْرَانِيُّ كَافِرَانِ
لِتَكْذِيبِهِمَا لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، وَالْبَرَهْمِيُّ
كَافِرٌ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلَى لِأَنَّهُ أَنْكَرَ مَعَ رَسُولِنَا سَائِرَ

الْمُرْسَلِينَ، وَالْدَّهْرِيَّ كَافِرٌ بِالطَّرِيقِ الْأُولَى لَأَنَّهُ أَنْكَرَ
مَعَ رَسُولِنَا الْمُرْسَلِ سَائِرَ الرُّسُلِ. وَهَذَا لِأَنَّ الْكُفْرَ
حُكْمٌ شَرْعِيٌّ كَالرَّقِ وَالْحُرِّيَّةِ مَثَلًا، إِذْ مَعْنَاهُ إِبَاحَةُ
الدَّمِ وَالْحُكْمُ بِالْخُلُودِ فِي النَّارِ وَمُدُّ رُكْنِهِ شَرْعِيٌّ، فَيُدُّ رُكْنَ
إِمَّا يَنْصُ وَإِمَّا بِقِيَاسٍ عَلَى مَنْصُوصٍ.

وَقَدْ وَرِثَ النُّصُوصُ فِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَالتَّحَقَّقَ بِهِمْ
بِالطَّرِيقِ الْأُولَى الْبَرَاهِمَةُ وَالتَّنَوُّيَّةُ وَالزَّانَادِقَةُ وَالذَّهْرِيَّةُ
وَكُلُّهُمْ مُشْرِكُونَ، فَإِنَّهُمْ مُكَذِّبُونَ لِلرُّسُولِ فَكُفُّوا كَافِرٌ
مُكَذَّبٌ لِلرُّسُولِ، وَكُلُّ مُكَذَّبٍ فَهُوَ كَافِرٌ - فَهَذِهِ هِيَ
الْعَلَامَةُ الْمَطْرُوقَةُ الْمُنْعَكِسَةُ.

الفصل الرابع للوجود خمسة مراتب

اعْلَمْ أَنَّ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مَعَ ظُهُورِهِ تَحْتَهُ غُورٌ،
بِكَ تَحْتَهُ كُلُّ الْغُورِ لِأَنَّ كُلَّ فِرْقَةٍ تَكْفَرُ مُخَالِفَةً
وَتُنْسِبُهُ إِلَى تَكْذِيبِ الرُّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.
فَالْحَنْبَلِيُّ يُكْفَرُ الْأَشْعَرِيُّ زَاعِمًا أَنَّهُ كَذَّبَ الرُّسُولَ
فِي إِثْبَاتِ الْفَوْقِ لِلَّهِ تَعَالَى وَفِي الْإِسْتِوَاءِ عَلَى
الْعَرْشِ؛ وَالْأَشْعَرِيُّ يُكْفَرُهُ زَاعِمًا أَنَّهُ مُشَبَّهٌ وَكَذَّبَ
الرُّسُولَ فِي أَنَّهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ؛ وَالْأَشْعَرِيُّ يُكْفَرُ
الْمُعْتَزَلِيُّ زَاعِمًا أَنَّهُ كَذَّبَ الرُّسُولَ فِي جَوَازِ رُؤْيَةِ اللَّهِ
تَعَالَى، وَفِي إِثْبَاتِ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالصِّفَاتِ لَهُ،
وَالْمُعْتَزَلِيُّ يُكْفَرُ الْأَشْعَرِيُّ زَاعِمًا أَنَّ إِثْبَاتِ الصِّفَاتِ
تَكْفِيرٌ لِلْقُدَمَاءِ وَتَكْذِيبٌ لِلرُّسُولِ فِي التَّوْحِيدِ. وَلَا
يُنْجِيكَ مِنْ هَذِهِ الْوَرُطَةِ إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ حَدَّ التَّكْذِيبِ
وَالْتَّصَدِيقِ وَحَقِيقَتَهُمَا فِيهِ فَيَنْكَشِفُ لَكَ غُلُوبُ هَذِهِ
الْفِرْقِ وَإِسْرَافُهَا فِي تَكْفِيرِ بَعْضِهَا بَعْضًا.

فَأَقُولُ : التَّصَدِيقُ إِنَّمَا يَتَطَرَّفُ إِلَى الْخَبَرِ بِكَ
إِلَى الْمُخْبِرِ، وَحَقِيقَةُ الْإِعْتِرَافِ بِوُجُودِ مَا أَخْبَرَ
الرُّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وُجُودِهِ : إِلَّا أَنْ
لِلْوُجُودِ خَمْسُ مَرَاتِبَ وَلِأَجْلِ التَّعَقُّلِ عَنْهَا نَسَبْتُ
كُلَّ فِرْقَةٍ مُخَالِفَةٍ إِلَى التَّكْذِيبِ. فَإِنَّ الْوُجُودَ ذَاتِيَّ
وَحِسِّيَّ وَخَيَالِيَّ وَعَقْلِيَّ وَشَبْهِيَّ.

فَمَنْ اعْتَرَفَ بِوُجُودِ مَا أَخْبَرَ الرُّسُولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَنْ وُجُودِهِ. بِوَجْهِ مِنْ هَذِهِ الْوُجُوهِ الْخَمْسَةِ،
فَلَيْسَ بِمُكَذِّبٍ عَلَى الْإِطْلَاقِ. فَلْنَشْرَحْ هَذِهِ
الْأَصْنَافَ الْخَمْسَةَ وَلْنَذْكُرْ مِثَالَهَا فِي التَّأْوِيلِ.

أَمَّا الْوُجُودُ الذَّاتِيُّ فَهُوَ الْوُجُودُ الْحَقِيقِيُّ، الثَّابِتُ
خَارِجَ الْحِسِّ وَالْعَقْلِ، وَلَكِنْ يَأْخُذُ الْحِسُّ وَالْعَقْلُ
عَنْهُ صُورَةً فَيُسَمَّى آخِذُهُ إِدْرَاكًا. وَهَذَا كَوُجُودِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْحَيَوَانِ وَالنبَاتِ وَهُوَ ظَاهِرٌ : هُوَ
الْمَعْرُوفُ الَّذِي لَا يَعْرِفُ الْكَثَرُونَ لِلْوُجُودِ مَعْنَى
سِوَاهُ.

وَأَمَّا الْوُجُودُ الْحِسِّيُّ : فَهُوَ مَا يَتِمَّتْ فِي الْقُوَّةِ
الْبَاصِرَةِ مِنَ التَّعْيِنِ لَا وَجُودَ لَهُ خَارِجَ التَّعْيِنِ فَيَكُونُ
مَوْجُودًا فِي الْحِسِّ، وَيَخْتَصُّ بِهِ الْحَاسُّ وَلَا يُشَارِكُهُ
غَيْرُهُ - وَذَلِكَ كَمَا يُشَاهِدُهُ النَّائِمُ بِكَ كَمَا يُشَاهِدُهُ
الْمَرِيضُ الْمُتَيَقِّظُ إِذْ قَدْ تَتِمَّتْ لَهُ صُورَةٌ وَلَا وَجُودَ
لَهَا خَارِجَ حِسِّهِ، حَتَّى يُشَاهِدَهَا كَمَا يُشَاهِدُ سَائِرَ
الْمَوْجُودَاتِ الْخَارِجَةِ عَنْ حِسِّهِ، بِكَ قَدْ تَتِمَّتْ
لِلنَّبِيَّاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ فِي الْيَقَظَةِ وَالصَّحَّةِ صُورَةُ
جَمِيلَةٍ مُحَاكِةٍ لِحَوَاهِرِ الْمَلَائِكَةِ وَيَنْتَهِي إِلَيْهِمُ
الْوَحْيُ وَالْإِلَهَامُ بِوَاسِطَتِهَا، فَيَتَلَقَّوْنَ مِنْ أَمْرِ

الْغَيْبِ فِي الْيَقَظَةِ مَا يَتَلَقَّاهُ غَيْرُهُمْ فِي النَّوْمِ
وَذَلِكَ لِشِدَّةِ صَفَاءِ بَاطِنِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى «فَتَمَثَّلَ
لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا» (10).

وَكَمَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَأَى جِبْرِيكَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ كَثِيرًا وَلَكِنْ مَا رَأَاهُ فِي صُورَتِهِ إِلَّا مَرَّتَيْنِ
وَكَانَ يَرَاهُ فِي صُورِ مُخْتَلِفَةٍ يَتَمَثَّلُ بِهَا، وَكَمَا يُرَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ وَقَدْ قَالَ
«مَنْ رَأَانِي فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَانِي حَقًّا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا
يَتَمَثَّلُ بِي». وَلَا تَكُونُ رُؤْيَاهُ بِمَعْنَى انْتِقَالِ
شَخْصِهِ مِنْ رَوْضَةِ الْمَدِينَةِ إِلَى مَوْضِعِ النَّائِمِ بَلْ
هِيَ عَلَى سَبِيلِ وَجُودِ صُورَتِهِ فِي حِسِّ النَّائِمِ فَقَطْ،
وَسَبَبُ ذَلِكَ وَسِرُّهُ طَوِيلٌ، وَقَدْ شَرَحْنَاهُ فِي بَعْضِ
الْكِتَابِ. فَإِنْ كُنْتَ لَا تُصَدِّقُ بِهِ فَصَدِّقْ عَيْنَكَ
فَإِنَّكَ تَأْخُذُ قَبَسًا مِنْ نَارٍ كَأَنَّهُ نَقْطَةٌ ثُمَّ تَحْرُكُهُ
بِسُرْعَةٍ حَرَكَةً مُسْتَقِيمَةً فَتَرَاهُ خَطًّا مِنْ نَارٍ وَتَحْرُكُهُ
حَرَكَةً مُسْتَدِيرَةً فَتَرَاهُ دَائِرَةً مِنْ نَارٍ وَالدَّائِرَةُ
وَالْخَطُّ مُشَاهِدَانِ وَهُمَا مَوْجُودَانِ فِي حِسِّكَ لَا فِي
الْخَارِجِ عَنْ حِسِّكَ لِأَنَّ الْمَوْجُودَ فِي الْخَارِجِ هِيَ
نُقْطَةٌ فِي كُلِّ حَالٍ، وَإِنَّمَا تَصِيرُ خَطًّا فِي أَوْقَاتٍ
مُتَعَاقِبَةٍ فَلَا يَكُونُ الْخَطُّ مَوْجُودًا فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ
وَهُوَ ثَابِتٌ فِي مُشَاهَدَتِكَ فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ.

وَأَمَّا الْوُجُودُ الْخَيَالِيُّ : فَهُوَ صُورَةٌ هَذِهِ
الْمَحْسُوسَاتِ إِذَا غَابَتْ عَنْ حِسِّكَ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ عَلَى

أَنْ تَخْتَرَعَ فِي خَيَالِكَ صُورَةً فِيكَ وَفَرَسٍ وَإِنْ كُنْتَ
مُعْمَضًا عَيْنَيْكَ حَتَّى كَأَنَّكَ تُشَاهِدُهُ وَهُوَ مَوْجُودٌ
بِكَمَالِ صُورَتِهِ فِي دِمَاغِكَ لَا فِي الْخَارِجِ .

وَأَمَّا الْوُجُودُ الْعَقْلِيُّ : فَهُوَ أَنْ يَكُونَ لِلشَّيْءِ رُوحٌ
وَحَقِيقَةٌ وَمَعْنَى فَيَتَلَقَّى الْعَقْلُ مُجَرَّدَ مَعْنَاهُ دُونَ
أَنْ يُثَبِّتَ صُورَتَهُ فِي خَيَالٍ أَوْ حِسٍّ أَوْ خَارِجٍ كَالْيَدِ
مَثَلًا فَإِنَّ لَهَا صُورَةً مُحَسَّوسَةً وَمُتَخَيَّلَةً وَلَهَا مَعْنَى
هُوَ حَقِيقَتُهَا وَهِيَ الْقُدْرَةُ عَلَى الْبَطْشِ : وَالْقُدْرَةُ
عَلَى الْبَطْشِ هِيَ الْيَدُ الْعَقْلِيَّةُ . وَلِلْقَلَمِ صُورَةٌ وَلَكِنْ
حَقِيقَتُهُ مَا تُنْقَشُ بِهِ الْعُلُومُ وَهَذَا يَتَلَقَّاهُ الْعَقْلُ
مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ - مَقْرُونًا بِصُورَةٍ قَصَبٍ وَخَشَبٍ وَغَيْرِ
ذَلِكَ مِنَ الصُّورِ الْخَيَالِيَّةِ وَالْحِسِّيَّةِ .

وَأَمَّا الْوُجُودُ الشَّبَهِيُّ : فَهُوَ أَنْ لَا يَكُونَ نَفْسُ
الشَّيْءِ مَوْجُودًا بِصُورَتِهِ وَلَا بِحَقِيقَتِهِ لَا فِي الْخَارِجِ
وَلَا فِي الْحِسِّ وَلَا فِي الْخَيَالِ وَلَا فِي الْعَقْلِ وَلَكِنْ
يَكُونُ الْمَوْجُودُ شَيْئًا آخَرَ يُشَبِّهُهُ فِي خَاصَّةٍ مِنْ
خَوَاصِّهِ، وَصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِهِ، وَسَتَفْهَمُ هَذَا إِذَا ذَكَرْتُ
لَكَ مِثَالَهُ فِي التَّأْوِيلَاتِ - فَهَذِهِ مَرَاتِبُ وَجُودِ
الْأَشْيَاءِ .

الفصل الخامس

المراتب الخمسة وأمثلتها في التأويل

إِسْمَعِ الْآنَ أَمَثِلَةَ هَذِهِ الدَّرَجَاتِ فِي التَّأْوِيلَاتِ .
أَمَّا الْوُجُودُ الذَّاتِيُّ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى مِثَالٍ وَهُوَ الَّذِي
يَجْرِي عَلَى الظَّاهِرِ وَلَا يَتَأَوَّلُ وَهُوَ الْوُجُودُ الْمُطْلَقُ
الْحَقِيقِيُّ وَذَلِكَ كَلِخْبَارِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَنِ الْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ وَالسَّمَوَاتِ السَّبْعِ فَإِنَّهُ
يَجْرِي عَلَى ظَاهِرِهِ وَلَا يَتَأَوَّكُ إِذْ هَذِهِ أَجْسَامُ
مَوْجُودَةٍ فِي أَنْفُسِهَا أَذْرَكَتْ بِالْحِسِّ وَالْخَيَالِ أَوْ لَمْ
تَذْرَكَ.

وَأَمَّا الْوُجُودُ الْحِسِّيُّ فَأَمَثَلَتْهُ فِي التَّأْوِيلَاتِ
كَثِيرَةٌ «وَأَقْنَعُ مِنْهَا بِيَمَثَالَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
«يَوْمَ تَمُوتُ بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورَةٍ كَبَشْرٍ أَمْلَحَ
فَيُذْبَحُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ» فَإِنَّ مَنْ قَامَ عِنْدَهُ
الْبُرْهَانُ عَلَى أَنَّ الْمَوْتَ عَرَضٌ أَوْ عَدَمٌ عَرَضٌ، وَأَنَّ
قَلْبَ الْعَرَضِ جِسْمًا مُسْتَحِيلٌ، غَيْرُ مَقْدُورٍ يُنْزَلُ
الْخَبَرُ عَلَى أَنَّ أَهْلَ الْقِيَامَةِ يُشَاهِدُونَ ذَلِكَ

وَيَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ الْمَوْتُ، وَيَكُونُ ذَلِكَ مَوْجُودًا فِي
حِسِّهِمْ لَا فِي الْخَارِجِ وَيَكُونُ سَبَبًا لِحُصُولِ الْيَقِينِ
بِالْيَاسِ عَنِ الْمَوْتِ بَعْدَ ذَلِكَ إِذْ الْمَذْبُوحُ مَيِّتٌ
مِنْهُ. وَمَنْ يَقِيمُ عِنْدَهُ هَذَا الْبُرْهَانُ فَعَسَاهُ يَعْتَقِدُ
أَنَّ نَفْسَ الْمَوْتِ يَنْقَلِبُ كَبَشْرًا فِي ذَاتِهِ وَيُذْبَحُ.

الْمِثَالُ الثَّانِي : قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ «عَرِضَتْ عَلَيَّ الْجَنَّةُ فِي عَرَضٍ هَذَا الْحَائِطِ»
فَمَنْ قَامَ عِنْدَهُ الْبُرْهَانُ عَلَى أَنَّ الْأَجْسَامَ لَا
تَتَدَاخَلُ، وَأَنَّ الصَّغِيرَ لَا يَسَعُ الْكَبِيرَ حَيْثُ ذَلِكَ
عَلَى أَنَّ نَفْسَ الْجَنَّةِ لَمْ تَنْتَقِلْ إِلَى الْحَائِطِ،
لَكِنْ تَمَثَّلَ لِلْحِسِّ صُورَتُهَا فِي الْحَائِطِ حَتَّى كَأَنَّهُ
يُشَاهِدُهَا. وَلَا يُمْتَنَعُ أَنْ يُشَاهِدَ مِثْلَ شَيْءٍ كَبِيرٍ
فِي جَرْمٍ صَغِيرٍ كَمَا تُشَاهَدُ السَّمَاءُ فِي مِرْآةٍ صَغِيرَةٍ، وَيَكُونُ
ذَلِكَ إِبْصَارًا مُفَارِقًا لِمَجَرَّدِ تَخْيِيلِ صُورَةِ الْجَنَّةِ إِذْ

تَذَرِكُ التَّفَرُّقَةَ بَيْنَ أَنْ تَرَى صُورَةَ السَّمَاءِ
فِي الْمِرْآةِ وَبَيْنَ أَنْ تُغْمِضَ عَيْنَيْكَ فَتَذَرِكُ صُورَةَ
السَّمَاءِ فِي الْمِرْآةِ عَلَى سَبِيلِ التَّخْيِيلِ.

وَأَمَّا الْوُجُودُ الْخَيَالِيُّ فَمِثَالُهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى
عَلَيْهِ عِبَاءُ تَانِ قَطُوعَانِيَتَانِ يُلَبِّي وَتَجِيبُهُ الْجِبَاكُ
وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ لَهُ لَقَيْكَ يَا يُونُسُ» وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا
إِنْبَاءٌ عَنْ تَمَثُّلِ الصُّورَةِ فِي خِيَالِهِ إِذْ كَانَ وَجُودُ
هَذِهِ الْحَالَةِ سَابِقًا عَلَى وَجُودِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ انْعَدِمَ ذَلِكَ فَلَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا فِي
الْحَالِ.

وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يُقَالَ أَيْضًا، تَمَثَّلَ هَذَا فِي حِسِّهِ حَتَّى
صَارَ يُشَاهِدُهُ كَمَا يُشَاهِدُ النَّائِمُ الصُّورَ وَلَكِنْ قَوْلُهُ كَأَنِّي أَنْظُرُ
يُشْعِرُ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ حَقِيقَةً النَّظَرُ بَلْ كَالنَّظَرِ،
وَالْعَرَضُ الْفَهْمُ بِالْمِثَالِ لَا عَيْنُ هَذِهِ الصُّورَةِ، وَعَلَى
الْجُمْلَةِ فَكَكُ مَا يَتَمَثَّلُ فِي مَحَكِ الْخَيَالِ فَيَتَصَوَّرُ أَنْ
يَتَمَثَّلَ فِي مَحَكِ الْإِبْصَارِ فَيَكُونُ ذَلِكَ مُشَاهَدَةً وَقَدْ مَا
يَتَمَيَّزُ بِالْبُرْهَانِ اسْتِحَالَةِ الْمُشَاهَدَةِ فِيمَا يَتَصَوَّرُ فِيهِ
التَّخْيِيلُ.

وَأَمَّا الْوُجُودُ الْعَقْلِيُّ فَأَمَثَلَتْهُ كَثِيرَةٌ فَأَقْنَعُ
مِنْهَا بِيَمَثَالَيْنِ : أَحَدُهُمَا : قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ «آخِرُ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ يُعْطَى مِنَ الْجَنَّةِ
عَشْرَةُ أَمْثَالِ هَذِهِ الدُّنْيَا» فَإِنَّ ظَاهِرَ هَذَا يُشِيرُ
إِلَى أَنَّهُ عَشْرَةُ أَمْثَالِهَا بِالطُّولِ وَالْعَرْضِ وَالْمِسَاحَةِ
وَهُوَ الْمُتَفَاوُتُ الْحِسِّيُّ وَالْخَيَالِيُّ، ثُمَّ قَدْ يَتَعَجَّبُ
فَيَقُولُ : إِنَّ الْجَنَّةَ فِي السَّمَاءِ كَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ ظَوَاهِرُ

الْأَخْبَارُ فَكَيْفَ تَتَسَعُ السَّمَاءُ لِعَشْرَةِ أَمْثَالِ الدُّنْيَا
وَالسَّمَاءُ أَيْضًا مِنَ الدُّنْيَا، وَقَدْ يَقْطَعُ الْمُتَأَوُّكَ هَذَا
التَّعَجُّبَ فَيَقُولُ الْمُرَادُ بِهِ تَقَاوُتًا مَعْنَوِيًّا عَقْلِيًّا لَا
حِسِّيًّا وَلَا خَيَالِيًّا كَمَا يُقَالُ مَثَلًا هَذِهِ الْجَوْهَرَةُ
أَضْعَافُ الْقَرِشِ أَيْ فِي رُوحِ الْمَالِيَّةِ، وَمَعْنَاهَا الْمَذْكُورُ
عَقْلًا دُونَ مِسَاحَتِهَا الْمَذْكُورَةِ بِالْحِسِّ وَالتَّخِيلِ .

الْمِثَالُ الثَّانِي : قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ
اللَّهَ تَعَالَى خَمْرٌ طَيِّبَةٌ آدَمُ بِيَدِهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا»
فَقَدْ أَتَتْ لِلَّهِ تَعَالَى يَدَا وَمَنْ قَامَ عِنْدَهُ الْبَرْهَانُ
عَلَى اسْتِحَالَةِ يَدِ اللَّهِ تَعَالَى هِيَ جَارِحَةٌ مَحْسُوسَةٌ أَوْ
مُتَخَيَّلَةٌ فَإِنَّهُ يُثَبِّتُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ يَدًا رُوحَانِيَّةً
عَقْلِيَّةً، أَعْنِي أَنَّهُ يُثَبِّتُ مَعْنَى الْيَدِ وَحَقِيقَتَهَا
وَرُوحَهَا دُونَ صُورَتِهَا.

إِنَّ رُوحَ الْيَدِ وَمَعْنَاهَا مَا بِهِ يَبْطِشُ وَيُفْعَلُ
وَيُعْطَى وَيُمْنَعُ وَاللَّهُ تَعَالَى يُعْطِي وَيُمْنَعُ بِوَاسِطَةِ
مَلَائِكَتِهِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «أَوَّلَ مَا خَلَقَ
اللَّهُ الْعَقْلَ فَقَالَ بَكَ أَعْطِي وَبِكَ أُمْنَعُ» وَلَا
يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ الْعَقْلِ عَرْضًا كَمَا
يَعْتَقِدُهُ الْمُتَكَلِّمُونَ، إِذْ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْعَرْضُ
أَوَّلَ مَخْلُوقٍ، بَلَى، يَكُونُ عِبَارَةً عَنْ ذَاتِ مَلِكٍ مِنَ
الْمَلَائِكَةِ يُسَمَّى عَقْلًا مِنْ حَيْثُ يَعْقِلُ الْأَشْيَاءَ
بِجَوْهَرِهِ وَذَاتِهِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ إِلَى تَعَلُّمٍ، وَرُبَّمَا
يُسَمَّى قَلَمًا بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ تُنْقَشُ بِهِ حَقَائِقُ الْعُلُومِ
فِي الْوَحْجِ قُلُوبِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَسَائِرِ الْمَلَائِكَةِ
وَحَيًّا وَإِلَهَامًا.

فَإِنَّهُ قَدْ وَرَدَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ (إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ
اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ) فَإِنَّ لَمْ يَرْجِعْ ذَلِكَ إِلَى الْعَقْلِ
تَنَاقُضَ الْحَدِيثَانِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَشَيْءٍ وَاحِدٍ أَسْمَاءٌ
كَثِيرَةٌ بِاعْتِبَارَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ فَيُسَمَّى عَقْلًا بِاعْتِبَارِ
ذَاتِهِ وَمَلَكًا بِاعْتِبَارِ نِسْبَتِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي
كُونِهِ وَاسِطَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَلْقِ، وَقَلَمًا بِاعْتِبَارِ
إِضَاقَتِهِ إِلَى مَا يَصْدُرُ مِنْهُ مِنْ نَقْشِ الْعُلُومِ بِالْإِلَهَامِ
وَالْوَحْيِ كَمَا يُسَمَّى جِبْرِيكَ رُوحًا بِاعْتِبَارِ ذَاتِهِ وَأَمِينًا
بِاعْتِبَارِ مَا أُوْدِعَ مِنَ الْأَسْرَارِ، وَدَامِرَةً
بِاعْتِبَارِ قُدْرَتِهِ، وَشَدِيدَ الْقُوَى بِاعْتِبَارِ كَمَالِ قُوَّتِهِ،
وَمَكِينًا عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ بِاعْتِبَارِ قُرْبِ مَنْزِلَتِهِ،
وَمُطَاعًا بِاعْتِبَارِ كُونِهِ مَتَّبُوعًا فِي حَقِّ بَعْضِ
الْمَلَائِكَةِ، وَهَذَا الْقَائِلُ يَكُونُ قَدْ أَتَتْ قَلَمًا وَيَدًا
عَقْلِيًّا لَا حِسِّيًّا وَخَيَالِيًّا، وَكَذَلِكَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ
الْيَدَ عِبَارَةٌ عَنْ صِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِمَّا الْقُدْرَةَ أَوْ غَيْرَهَا
كَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ الْمُتَكَلِّمُونَ .

وَأَمَّا الْوُجُودُ الشَّبَهِيُّ فَمِثَالُهُ الْغَضَبُ وَالشَّوْقُ
وَالْفَرَحُ وَالصَّبْرُ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِمَّا وَرَدَ فِي حَقِّ اللَّهِ
تَعَالَى فَإِنَّ الْغَضَبَ مَثَلًا حَقِيقَتُهُ أَنَّهُ غَلِيَانُ دَمِ
الْقَلْبِ لِارَادَةِ التَّشَفِّيِّ، وَهَذَا لَا يَنْفَكُ عَنْ نُقْصَانِ
وَالْمِ. فَمَنْ قَامَ عِنْدَهُ الْبَرْهَانُ عَلَى اسْتِحَالَةِ ثُبُوتِ
نَفْسِ الْغَضَبِ لِلَّهِ تَعَالَى ثُبُوتًا ذَاتِيًّا وَحِسِّيًّا وَخَيَالِيًّا
وَعَقْلِيًّا نَزَلَهُ عَلَى ثُبُوتِ صِفَةِ آخَرَى يَصْدُرُ مِنْهَا مَا
يَصْدُرُ مِنَ الْغَضَبِ كِلَارَادَةِ الْعِقَابِ؛ وَالْإِرَادَةُ لَا تَنَاسِبُ
الْغَضَبَ فِي حَقِيقَةِ ذَاتِهِ وَلَكِنْ فِي صِفَةِ مِنَ الصِّفَاتِ
وَتَقَارُيْهَا، وَآثَرُ مِنَ الْآثَارِ يَصْدُرُ عَنْهَا وَهُوَ الْإِلَهَامُ -
فَهَذِهِ دَرَجَاتُ التَّأْوِيلَاتِ.

ضرورة التأويل مفروضة على جميع الفرق

إِعْلَمُ أَنَّ كُلَّ مَنْ نَزَلَ قَوْلًا مِنْ أَقْوَالِ صَاحِبِ الشَّرْعِ عَلَى دَرَجَةٍ مِنْ هَذِهِ الـ دَرَجَاتِ فَهُوَ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ، وَإِنَّمَا التَّكْذِيبُ أَنْ يَنْفِي جَمِيعَ هَذِهِ الْمَعْنَى، وَيَزْعُمُ أَنَّ مَا قَالَهُ لَا مَعْنَى لَهُ وَإِنَّمَا هُوَ كَذِبٌ مُحْضٌ، وَغَرَضُهُ فِيمَا قَالَهُ التَّلْبِيسُ أَوْ مَصْلَحَةُ الدُّنْيَا، وَذَلِكَ هُوَ الْكُفْرُ الْمَحْضُ وَالزُّنْدَقَةُ، وَلَا يُلْزَمُ كُفْرُ الْمُؤَوَّلِينَ مَا دامُوا يَلِيزُمُونَ قَانُونِ التَّأْوِيلِ كَمَا سَنُشِيرُ إِلَيْهِ : وَكَيْفَ يُلْزَمُ الْكُفْرُ بِالتَّأْوِيلِ، وَمَا مِنْ فَرِيقٍ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ إِلَّا وَهُوَ مُضْطَرٌّ إِلَيْهِ.

فَأَبْعَدُ النَّاسِ عَنِ التَّأْوِيلِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَبْعَدُ التَّأْوِيلَاتِ عَنِ الْحَقِيقَةِ وَأَغْرَبُهَا أَنْ تَجْعَلَ الْكَلَامَ مَجَازًا أَوْ اسْتِعَارَةً وَهُوَ الْوُجُودُ الْعَقْلِيُّ وَالْوُجُودُ الشَّبْهِيُّ، وَالْحَنْبَلِيُّ مُضْطَرٌّ إِلَيْهِ وَقَائِلٌ بِهِ. فَقَدْ سَمِعْتُ الثَّقَاتِ مِنْ أئِمَّةِ الْحَنْبَلِيَّةِ يَبْعَدَادُ يَقُولُونَ إِنَّ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ صَرَحَ بِتَأْوِيلِ ثَلَاثَةِ أَحَادِيثَ فَقَطْ، أَحَدُهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ». والثَّانِي : قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبُعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَانِ». والثَّالِثُ : قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنِّي لَأَجِدُ نَفْسَ الرَّحْمَانِ مِنْ قِبَلِ الْيُمْنِ».

فَانْظُرِ الْآنَ كَيْفَ أَوَّلَ هَذَا حَيْثُ قَامَ الْبُرْهَانُ عِنْدَهُ عَلَى اسْتِحَالَةِ ظَاهِرِهِ، فَيَقُولُ الْيَمِينُ تَقَبَّلْ

فِي الْعَادَةِ تَقَرُّبًا إِلَى صَاحِبِهَا، وَالْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يُقَبَّلُ أَيْضًا تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ مِثْلُ الْيَمِينِ لَا فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِ ذَاتِهِ وَلَكِنْ فِي عَارِضٍ مِنْ عَوَارِضِهِ فَمُسَمًّى لِذَلِكَ يَمِينًا - وَهَذَا الْوُجُودُ هُوَ الَّذِي سَمَّيْنَاهُ الْوُجُودَ الشَّبْهِيَّ وَهُوَ أَبْعَدُ وَجْهِهِ التَّأْوِيلِ، فَاَنْظُرْ كَيْفَ اضْطَرَّ إِلَيْهِ أَبْعَدُ النَّاسِ عَنِ التَّأْوِيلِ - وَكَذَلِكَ لَمَّا اسْتَحَالَ عِنْدَهُ الْوُجُودُ الْأَصْبُعَيْنِ لِلَّهِ تَعَالَى حِسًّا، إِذْ مَنْ فَتَشَّ عَنْ صَدْرِهِ وَلَمْ يَشْأَهْدْ فِيهِ أَصْبُعَيْنِ، فَتَأَوَّلَهُ عَلَى رُوحِ الْأَصْبُعَيْنِ وَهِيَ الْأَصْبُعُ الْعَقْلِيَّةُ الرُّوحَانِيَّةُ. أَعْنِي أَنَّ رُوحَ الْأَصْبُعِ مَا بِهِ يَتَيَسَّرُ تَقْلِيلُ الْأَشْيَاءِ. وَقَلْبُ الْإِنْسَانِ بَيْنَ لَمَّةِ الْمَلِكِ وَلَمَّةِ الشَّيْطَانِ وَبِهِمَا يُقَلَّبُ اللَّهُ تَعَالَى الْقُلُوبَ فَكَيْفَ بِالْأَصْبُعَيْنِ عَنْهُمَا.

وَإِنَّمَا اقْتَصَرَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى تَأْوِيلِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الثَّلَاثَةِ لِأَنَّهُ لَمْ تَظْهَرْ عِنْدَهُ الْاسْتِحَالَةُ إِلَّا فِي هَذَا الْقَدْرِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُمَعِنًا فِي النَّظَرِ الْعَقْلِيِّ وَلَوْ أَمَعَنَ لَظَهَرَ لَهُ ذَلِكَ فِي الْاِخْتِصَاصِ بِجِهَةِ فَوْقَ - وَغَيْرِهِ مِمَّا لَمْ يَتَأَوَّلْهُ، وَالْأَشْعَرِيُّ وَالْمُعْتَزَلِيُّ لَزِيَادَةِ بَحْثِهِمَا تَجَاوَزَا إِلَى تَأْوِيلِ ظَوَاهِرَ كَثِيرَةٍ وَأَقْرَبُ النَّاسِ إِلَى الْحَنْبَلِيَّةِ فِي أُمُورِ الْآخِرَةِ الْأَشْعَرِيَّةُ وَفَقَهُمُ اللَّهُ فَإِنَّهُمْ قَرَّرُوا فِيهَا أَكْثَرَ الظَّوَاهِرِ إِلَّا يَسِيرًا، وَالْمُعْتَزَلَةُ أَشَدُّ مِنْهُمْ تَوَغُّلًا فِي التَّأْوِيلَاتِ وَهُمْ مَعَ هَذَا - أَعْنِي الْأَشْعَرِيَّةَ - يَضْطَرُّونَ أَيْضًا إِلَى تَأْوِيلِ أُمُورٍ كَمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ قَوْلِهِ إِنَّهُ يُؤْتَى بِالْمَوْتِ فِي صُورَةٍ كَبِشٍ أَمْلَحَ، وَكَمَا وَرَدَ مِنْ وَزَنِ الْأَعْمَالِ بِالْيَمِينِ.

فَإِنْ الْأَشْعَرِيَّ أَوَّلَ وَزَنَ الْأَعْمَالِ فَقَالَ تَوَزَنَ صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ وَيَخْلُقُ اللَّهُ فِيهَا أَوْزَانًا يَقْدَرُ دَرَجاتُ الْأَعْمَالِ - وَهَذَا رَدٌّ إِلَى الْوُجُودِ الشَّبَهِيِّ الْبَعِيدِ، فَإِنَّ الصَّحَائِفَ أَجْسَامٌ كُتِبَتْ فِيهَا رُقُومٌ تَدُكُ بِالِاصْطِلَاحِ عَلَى أَعْمَالٍ هِيَ أَعْرَاضٌ فَلَيْسَ التَّمُوزُونَ إِذَا الْعَمَلُ، بَكَ مَحَكَ نَقَشَ يَدُكَ بِالِاصْطِلَاحِ عَلَى الْعَمَلِ. وَالْمُعْتَزَلِيُّ تَأَوَّلَ نَفْسَ التَّمِيزَانِ وَجَعَلَهُ كِنَايَةً عَنْ سَبَبٍ بِهِ يَنْكَشِفُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِقْدَارُ عَمَلِهِ وَهُوَ أَبْعَدُ عَنِ التَّعَسُّفِ فِي التَّأْوِيلِ يوزَنُ الصَّحَائِفُ. وَلَيْسَ الْغَرَضُ تَصْحِيحُ أَحَدِ التَّأْوِيلَيْنِ بَكَ تَعْلَمُ أَنَّ كُتِبَ قَرِيقٌ وَإِنْ بَالِغٌ فِي مِلْزَمَةِ الظَّوَاهِرِ فَهُوَ مُضْطَرٌّ إِلَى التَّأْوِيلِ إِلَّا أَنْ يُجَاوِزَ الْحَدَّ فِي الْغَيْبَاوَةِ وَالتَّجَاهُلِ فَيَقُولُ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ يَمِينٌ تَحْقِيقًا، وَالْمَوْتُ وَإِنْ كَانَ عَرْضًا فَيَسْتَحِيكُ فَيَنْتَقِلُ كَبَشًا بِطَرِيقِ الْإِنْقِلَابِ، وَالْأَعْمَالُ وَإِنْ كَانَتْ أَعْرَاضًا وَقَدْ عَدِمَتْ فَتَنْتَقِلُ إِلَى التَّمِيزَانِ وَيَكُونُ فِيهَا أَعْرَاضٌ هِيَ الثَّقَلُ، وَمَنْ يَنْتَهِي إِلَى هَذَا الْحَدِّ مِنَ الْجَهْلِ فَقَدْ انْخَلَعَ مِنْ رُبُوعَةِ الْعَقْلِ.

الفصل السابع

شرط التأويل ، البرهان القاطع

فَاسْمَعْ الْآنَ قَانُونُ التَّأْوِيلِ : فَقَدْ عَلِمْتَ اتِّفَاقَ الْفَرَقِ عَلَى هَذِهِ الدَّرَجَاتِ الْخَمْسِ فِي التَّأْوِيلِ وَأَنَّ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ حَيْزِ التَّكْذِيبِ. وَاتَّفَقُوا أَيْضًا عَلَى أَنَّ جَوَازَ ذَلِكَ مَوْقُوفٌ عَلَى قِيَامِ الْبُرْهَانِ عَلَى اسْتِحَالَةِ الظَّاهِرِ، وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلُ هُوَ الْوُجُودُ الدَّائِي

فَإِنَّهُ إِذَا ثَبَتَ تَضَمَّنَ الْجَمْعُ. فَإِنْ تَعَذَّرَ فَالْوُجُودُ الْحِسِّيُّ فَإِنَّهُ إِنْ ثَبَتَ تَضَمَّنَ مَا بَعْدَهُ. فَإِنْ تَعَذَّرَ فَالْوُجُودُ الْخَيَالِيُّ أَوْ الْعَقْلِيُّ. وَإِنْ تَعَذَّرَ فَالْوُجُودُ الشَّبَهِيُّ الْمَجَازِيُّ وَلَا رُخْصَةَ لِلْعَدُولِ عَنْ دَرَجَةِ إِلَى مَا دُونَهَا إِلَّا بِضُرُورَةِ الْبُرْهَانِ.

فَيَرْجِعُ الْاِخْتِلَافُ عَلَى التَّحْقِيقِ إِلَى الْبَرَاهِينِ : إِذَا يَقُولُ الْحَنْبَلِيُّ لَا بُرْهَانَ عَلَى اسْتِحَالَةِ اخْتِصَاصِ الْبَارِي بِجِهَةٍ فَوْقَ. وَيَقُولُ الْأَشْعَرِيُّ لَا بُرْهَانَ عَلَى اسْتِحَالَةِ الرُّؤْيَةِ. وَكَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ لَا يَرْضَى بِمَا ذَكَرَهُ الْخَصْمُ وَلَا يَرَاهُ دَلِيلًا قَاطِعًا. وَكَيْفَمَا كَانَ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُكْفَرَ كُلُّ قَرِيقٍ خَصَمَهُ بِأَنْ يَرَاهُ غَالِطًا فِي الْبُرْهَانِ. نَعَمْ يَجُوزُ أَنْ يُسَمِّيَهُ ضَالًّا أَوْ مُبْتَدِعًا : أَمَّا ضَالًّا فَمِنْ حَيْثُ أَنَّهُ ضَلَّ عَنِ الطَّرِيقِ عِنْدَهُ ، وَإِمَّا مُبْتَدِعًا فَمِنْ حَيْثُ أَنَّهُ ابْتَدَعَ قَوْلًا لَمْ يُعْهَدْ مِنَ السَّلَفِ الصَّالِحِ التَّصْرِيحَ بِهِ إِذِ الْمَشْهُورُ فِيمَا بَيْنَ السَّلَفِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرَى : فَيَقُولُ الْقَائِلُ لَا يَرَى بِدْعَةً ، وَتَصْرِيحُهُ بِتَأْوِيلِ الرُّؤْيَةِ بِدْعَةٌ.

بَكَ إِنْ ظَهَرَ عِنْدَهُ أَنَّ تِلْكَ الرُّؤْيَةَ مَعْنَاهَا مُشَاهَدَةُ الْقَلْبِ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يُظْهِرَهُ وَلَا يَذْكُرَهُ لِأَنَّ السَّلَفَ لَمْ يَذْكُرُوهُ. لَكِنْ عَنِ هَذَا يَقُولُ الْحَنْبَلِيُّ إِتِّبَاتُ الْفَوْقِ لِلَّهِ تَعَالَى مَشْهُورًا عِنْدَ السَّلَفِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَنَّ خَالِفَ الْعَالَمِ لَيْسَ مُتَّصِلًا بِالْعَالَمِ وَلَا مُنْفَصِلًا وَلَا دَاخِلًا وَلَا خَارِجًا وَأَنَّ الْجِهَاتِ السَّتَّ خَالِيَةٌ عَنْهُ، وَأَنَّ نِسْبَةَ جِهَةٍ فَوْقَ إِلَيْهِ كَنِسْبَةِ جِهَةٍ تَحْتَ، فَهَذَا قَوْلُكَ بِدْعٌ إِذِ الْبِدْعَةُ عِبَارَةٌ عَنْ إِحْدَاثِ مَقَالَةٍ غَيْرِ مَا ثُبُوتَةٍ عَنِ السَّلَفِ

وَعِنْدَ هَذَا يَتَّضِحُ لَكَ أَنَّ هَاهُنَا مَقَامَيْنِ .

أَحَدُهُمَا : مَقَامُ عَوَامِّ الْخَلْقِ . وَالْحَقُّ فِيهِ الْإِتِّبَاعُ
وَالْكَفُّ عَنْ تَغْيِيرِ الظَّوَاهِرِ رَأْسًا ، وَالْحَذَرُ عَنْ إِبْدَاعِ
التَّصَرُّيحِ بِتَأْوِيلٍ لَمْ تُصَرِّحْ بِهِ الصَّحَابَةُ وَحَسَمَ بَابِ
السُّؤَالِ رَأْسًا وَالزَّجْرُ عَنْ الْخَوْضِ فِي الْكَلَامِ وَالْبَحْثِ ،
وَإِتِّبَاعُ مَا تَشَابَهَ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ . كَمَا رُوِيَ عَنْ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَهُ سَائِلٌ عَنْ آيَتَيْنِ
مُتَعَارَضَتَيْنِ فَعَلَّاهُ بِالْإِدْرَاقِ ، وَكَمَا رُوِيَ عَنْ مَالِكٍ
رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْإِسْتِوَاءِ فَقَالَ الْإِسْتِوَاءُ
مَعْلُومٌ وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ وَالْكَيفِيَّةُ مَجْهُولَةٌ ، وَالسُّؤَالُ
عَنْهُ بَدْعَةٌ .

الْمَقَامُ الثَّانِي : بَيِّنِ النَّظَارَ الَّذِينَ اضْطَرَبَتْ
عَقَائِدُهُمُ الْمَأْثُورَةُ الْمَرْوِيَّةُ فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ
بَحْثُهُمْ بِقَدَرِ الضَّرُورَةِ ، وَتَرْكُهُمُ الظَّاهِرَ بِضَرُورَةِ
الْبُرْهَانِ الْقَاطِعِ . وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُكْفَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
بِأَنْ يَرَاهُ غَالِطًا فِيمَا يَعْتَقِدُهُ بُرْهَانًا فَإِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ
أَمْرًا هَيِّنًا ، سَهْلًا الْمَدْرَكُ وَلَيْكُنْ لِلْبُرْهَانِ بَيْنَهُمْ
قَانُونٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ يَعْتَرَفُ كُلُّهُمْ بِهِ . فَإِنَّهُمْ إِذَا لَمْ
يَتَّفِقُوا فِي التَّمْيِيزِ لَمْ يُمْكِنْهُمْ رَفْعُ الْخِلَافِ بِالْوِزْنِ ،
وَقَدْ ذَكَرْنَا الْمَوَازِينَ الْخَمْسَةَ فِي كِتَابِ (الْقِسْطِ)
الْمُسْتَقِيمِ) وَهِيَ الَّتِي لَا يُتَصَوَّرُ الْخِلَافُ فِيهَا بَعْدَ
فَهْمِهَا أَصْلًا ، بَلْ يَعْتَرَفُ كُلُّ مَنْ فَهَمَهَا بِأَنَّهَا
مَدَارِكُ الْيَقِينِ قَطْعًا وَالْمُحْصَلُونَ لَهَا يَسْهَلُ عَلَيْهِمْ
عَقْدُ الْإِنصَافِ وَالْإِنْتِصَافِ وَكَشَفُ الْغِطَاءِ وَرَفْعُ
الْإِخْتِلَافِ .

وَلَكِنْ لَا يَسْتَحْيِكُ مِنْهُمْ الْإِخْتِلَافُ أَيْضًا إِمَّا
لِقُصُورِ بَعْضِهِمْ عَنْ إِدْرَاكِ تَمَامِ شَرْوِطِهِ . وَإِمَّا فِي
رُجُوعِهِمْ فِي النَّظَرِ إِلَى مُحَضَّرِ الْقَرِيحَةِ وَالطَّبْعِ دُونَ
الْوِزْنِ بِالتَّمْيِيزِ ، كَالَّذِي يَرْجِعُ بَعْدَ تَمَامِ تَعْلُمِ
الْعَرُوضِ فِي الشَّعْرِ إِلَى الذَّوْقِ لِاسْتِثْقَالِهِ عَرْضَ كُلِّ
شَعْرٍ عَلَى الْعَرُوضِ . فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَغْلِطَ ، وَإِمَّا
لِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْعُلُومِ الَّتِي هِيَ مُقَدِّمَاتُ الْبَرَاهِينِ . فَإِنَّ
مِنَ الْعُلُومِ الَّتِي هِيَ أَصُولُ الْبَرَاهِينِ تَجْرِبِيَّةٌ وَتَوَاتُرِيَّةٌ
وغيرُهَا ، وَالنَّاسُ يَخْتَلِفُونَ فِي التَّجْرِبَةِ وَالتَّوَاتُرِ فَقَدْ
يَتَوَاتَرُ عِنْدَ وَاحِدٍ مَا لَا يَتَوَاتَرُ عِنْدَ غَيْرِهِ . وَقَدْ
يَتَوَلَّى تَجْرِبَةً مَا لَا يَتَوَلَّاهُ غَيْرُهُ . وَإِمَّا لِاتِّبَاسِ
قَضَايَا الْوَهْمِ بِقَضَايَا الْعَقْلِ . وَإِمَّا لِاتِّبَاسِ الْكَلِمَاتِ
الْمَشْهُورَةِ الْمَحْمُودَةِ بِالضَّرُورِيَّاتِ وَالْأَوَلِيَّاتِ كَمَا
فَصَّلْنَا ذَلِكَ فِي كِتَابِ (مَحَكِّ النَّظَرِ) وَلَكِنْ بِالْجُمْلَةِ
إِذَا حَصَلُوا تِلْكَ الْمَوَازِينَ وَحَقَّقُوهَا أَمْكَنَهُمُ الْوُقُوفُ
عِنْدَ تَرْكِ الْعِنَادِ ، عَلَى مَوَاقِعِ الْغَلْطِ عَلَى يُسْرِ .

الفصل الثامن :

تأويل أصول العقائد بدون برهان قاطع يؤدي إلى التكفير

مِنَ النَّاسِ مَنْ يُبَادِرُ إِلَى التَّأْوِيلِ بِعَلَبَاتِ الظُّنُونِ
مِنْ غَيْرِ بُرْهَانٍ قَاطِعٍ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُبَادَرَ أَيْضًا إِلَى
كُفْرِهِ فِي كُلِّ مَقَامٍ بَلْ يُنْظَرُ فِيهِ . فَإِنْ كَانَ تَأْوِيلُهُ فِي
أَمْرٍ لَا يَتَعَلَّقُ بِأَصُولِ الْعَقَائِدِ وَمُهِمَّاتِهَا - فَلَا
نُكْفَرُهُ وَذَلِكَ كَقَوْلِ بَعْضِ الصُّوفِيَّةِ إِنَّ الْمُرَادَ
بِرُؤْيَا الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْكُوكُوبُ وَالْقَمَرُ وَالشَّمْسُ ،

وقوله «هَذَا رَبِّي» (11) غَيْرُ ظَاهِرِهَا، بَلْ هِيَ جَوَاهِرُ
نُورَانِيَّةٌ مُلْكِيَّةٌ وَنُورَانِيَّتُهَا عَقْلِيَّةٌ لَا حِسِّيَّةٌ وَلَهَا
درجاتٌ فِي الْكَمَالِ. وَنِسْبَةُ مَا بَيْنَهَا فِي التَّفَاوُتِ
كَنِسْبَةِ الْكُوكِبِ وَالْقَمَرِ وَالشَّمْسِ. وَيُسْتَدَكُّ عَلَيْهِ
بِأَنَّ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَجَكٌ مِنْ أَنْ يَعْتَقِدَ فِي
جِسْمِ أَنْتَهُ إِلَهٌ حَتَّى يَحْتَاجَ إِلَى أَنْ يُشَاهِدَ أَقُولُهُ.

أَفْتَرَى أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَأْفُكْ أَكَانَ يَتَّخِذُهُ إِلَهًا وَلَوْ لَمْ
يَعْرِفْ اسْتِحَالَةَ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ حَيْثُ كَوْنِهَا جِسْمًا مُقَدَّرًا،
وَاسْتَدَكُّ بِأَنَّهُ كَيْفَ يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ أَوَّلُ مَا رَأَاهُ
الْكُوكِبِ وَالشَّمْسِ هِيَ الْأَظْهَرُ وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَرَى.
وَاسْتَدَكُّ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ أَوَّلًا «وَكَذَلِكَ نُرِي
إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» (12) ثُمَّ حَكَى هَذَا
الْقَوْلَ فَكَيْفَ يُمَكِّنُ أَنْ يَتَوَهَّمُ ذَلِكَ بَعْدَ كَشْفِ
الْمَلَكُوتِ لَهُ - وَهَذِهِ دَلَالَاتٌ ظَنِّيَّةٌ وَلَيْسَتْ بِرَاهِيَةٍ.

أَمَّا قَوْلُهُ هُوَ أَجَكٌ مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ قِيلَ إِنَّهُ كَانَ
صَبِيًا لَمَّا جَرَى لَهُ ذَلِكَ وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَخْطِرَ لِمَنْ
سَيَكُونُ نَبِيًّا فِي صِبَاهٍ مِثْلُ هَذَا الْخَاطِرِ ثُمَّ يَتَجَاوَزُهُ
عَلَى قُرْبٍ وَلَا يَبْعُدُ أَنْ تَكُونَ دَلَالَةُ الْأَفْوَلِ عَلَى
حُدُوثِ عِنْدِهِ أَظْهَرَ مِنْ دَلَّةِ التَّقْدِيرِ وَالْجِسْمِيَّةِ.
وَأَمَّا رُؤْيَا الْكُوكِبِ أَوَّلًا فَقَدْ رُويَ أَنَّهُ كَانَ
مَحْبُوسًا فِي صِبَاهٍ فِي غَارٍ وَإِنَّمَا خَرَجَ بِاللَّيْلِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى أَوَّلًا (وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ
مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى

قَدْ ذَكَرَ حَالِ نَهَائِيَّتِهِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى ذِكْرِ بِدَائِيَّتِهِ -
فَهَذِهِ وَأَمْثَالُهَا ظَنُّونَ يَظُنُّهَا بِرَاهِيَةٍ مَنْ لَا يَعْرِفُ
حَقِيقَةَ الْبُرْهَانِ وَشَرْطَهُ - فَهَذَا جِنْسٌ تَأْوِيلُهُمْ.

وَقَدْ تَأَوَّلُوا الْعَصَا وَالنَّعْلَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
(فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ) (13) وَقَوْلِهِ (وَأَلْقِ مَا فِي
يَمِينِكَ) (14) وَلَعَكِ الظَّنَّ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْأُمُورِ الَّتِي لَا
تَتَعَلَّقُ بِأَصُولِ الْإِعْتِقَادِ تَجْرِي مَجْرَى الْبُرْهَانِ فِي
أَصُولِ الْإِعْتِقَادِ فَلَا يَكْفُرُ فِيهِ وَلَا يُبَدِّعُ. نَعَمْ إِنْ
كَانَ فَتَحُ هَذَا الْبَابِ يُؤَدِّي إِلَى تَشْوِيشِ قُلُوبِ الْعَوَامِّ
فَيُبَدِّعُ بِهِ خَاصَّةً صَاحِبَهُ فِي كُلِّ مَا لَمْ يُؤَثَّرْ عَنْ
السَّلَفِ ذِكْرُهُ، وَيَقْرُبُ مِنْهُ قَوْلُ بَعْضِ الْبَاطِنِيَّةِ أَنَّ
عَجَلَ السَّامِرِيِّ مُؤَوَّلٌ إِذْ كَيْفَ يَخْلُقُ خَلْقَ كَثِيرٍ عَنْ
عَاقِلٍ يَعْلَمُ أَنَّ الْمُتَّخِذَ مِنَ الذَّهَبِ لَا يَكُونُ إِلَهًا. وَ
هَذَا أَيْضًا ظَنٌّ إِذْ لَا يَسْتَحِيكُ أَنْ تَنْتَهِيَ طَائِفَةٌ مِنَ
النَّاسِ إِلَيْهِ كَعَبْدَةِ الْأَصْنَامِ، وَكَوْنُهُ نَادِرًا لَا يُورَثُ
يَقِينًا.

وَأَمَّا مَا يَتَعَلَّقُ مِنْ هَذَا الْجِنْسِ بِأَصُولِ الْعَقَائِدِ
الْمُهِّمَةِ فَيَجِبُ تَكْفِيرُ مَنْ يُغَيِّرُ الظَّاهِرَ بِغَيْرِ بُرْهَانٍ
قَاطِعٍ، كَالَّذِي يَنْكُرُ حَشَرَ الْأَجْسَادِ وَيَنْكُرُ الْعُقُوبَاتِ
الْحِسِّيَّةَ فِي الْآخِرَةِ يَظُنُّونَ وَأَوْهَامَ وَاسْتِبْعَادَاتٍ مِنْ
غَيْرِ بُرْهَانٍ قَاطِعٍ. فَيَجِبُ تَكْفِيرُهُ قَطْعِيًّا إِذْ لَا
بُرْهَانَ عَلَى اسْتِحَالَةِ رَدِّ الْأَرْوَاحِ إِلَى الْأَجْسَادِ، وَذِكْرُ
ذَلِكَ عَظِيمُ الضَّرَرِ فِي الدِّينِ فَيَجِبُ تَكْفِيرُ كُلِّ مَنْ
تَعَلَّقَ بِهِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَكْثَرِ الْفَلَاسِفَةِ.

13 - سورة طه : 12 .

14 - راجع : سورة طه : 19 .

11 - سورة الأنعام : 76 .

12 - سورة الأنعام : 75 .

وَكَذَلِكَ يَجِبُ تَكْفِيرُ مَنْ قَالَ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ إِلَّا نَفْسَهُ أَوْ لَا يَعْلَمُ إِلَّا الْكَلِيَّاتِ. فَأَمَّا الْمَوْرُ الْجُزْئِيَّةُ الْمُتَعَلِّقَةُ بِالشَّخْصِ فَلَا يَعْلَمُهَا، لِأَنَّ ذَلِكَ تَكْذِيبٌ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطْعًا وَلَيْسَ مِنْ قَبِيلِ الدَّرَجَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَا فِي التَّأْوِيلِ، إِذْ أَدَلَّةُ الْقُرْآنِ وَالْأَخْبَارِ عَلَى تَفْهِيمِ حَشَرِ الْأَجْسَادِ وَتَفْهِيمِ تَعَلُّقِ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى بِتَقْصِيلِ كُلِّ مَا يَجْرِي عَلَى الْأَشْخَاصِ مُجَاوِزٌ حَدًّا لَا يَقْبَلُ التَّأْوِيلَ.

وَهُمْ مُعْتَرِفُونَ بِأَنَّ هَذَا لَيْسَ مِنَ التَّأْوِيلِ - وَلَكِنْ قَالُوا لَمَّا كَانَ صَلاَحُ الْخَلْقِ فِي أَنْ يَعْتَقِدُوا حَشَرَ الْأَجْسَادِ لِقُصُورِ عُقُولِهِمْ عَنْ فَهْمِ الْمَعَادِ الْعَقْلِيِّ وَكَانَ صَلاَحُهُمْ فِي أَنْ يَعْتَقِدُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَالِمٌ بِمَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ وَرَقِيبٌ عَلَيْهِمْ لِيُورِثَ ذَلِكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً فِي قُلُوبِهِمْ جَازٍ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُفْهِمَهُمْ ذَلِكَ وَلَيْسَ بِكَاذِبٍ مَنْ أَصْلَحَ غَيْرَهُ فَقَالَ مَا فِيهِ صَلاَحُهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَمَا قَالَهُ.

وَهَذَا الْقَوْلُ بَاطِلٌ قَطْعًا لِأَنَّهُ تَصْرِيحٌ بِالتَّكْذِيبِ، ثُمَّ طَلَبُ عُدْرَةٍ فِي أَنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ، وَيَجِبُ إِجْلَاكُ مَنْصِبِ النُّبُوَّةِ عَنْ هَذِهِ الرَّدِيلَةِ فَفِي الصَّدَقِ وَإِصْلَاحِ الْخَلْقِ بِهِ مَنَدُوحَةٌ عَنْ الْكُذِبِ وَهَذِهِ أَوَّلُ دَرَجَاتِ الرِّندَقَةِ، وَهِيَ رُتْبَةٌ بَيْنَ الْاعْتِزَالِ وَبَيْنَ الرِّندَقَةِ الْمُطْلَقَةِ فَلِإِنَّ الْمُعْتَزِلَةَ يَقْرُبُ مِنْهَا جُوهًا مِنْ مَنَاهِجِ الْفَلَاسِفَةِ إِلَّا فِي هَذَا الْأَمْرِ الْوَاحِدِ، وَهُوَ أَنَّ الْمُعْتَزِلِيَّ لَا يُجَوِّزُ الْكُذِبَ عَلَى الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمِثْلِ هَذَا الْعُدْرَةِ، بَلْ يُوَوِّكُ الظَّاهِرَ مَهْمَا ظَهَرَ لَهُ بِالْبُرْهَانِ

خِلَافَهُ، وَالْفَلَسَفِيُّ لَا يَقْتَصِرُ عَلَى مُجَاوِزَتِهِ لِلظَّاهِرِ عَلَى مَا يَقْبَلُ التَّأْوِيلَ عَلَى قُرْبٍ أَوْ عَلَى بُعْدٍ.

وَأَمَّا الرِّندَقَةُ الْمُطْلَقَةُ فَهُوَ أَنْ تَنْكَرَ أَصْلَ الْمَعَادِ عَقْلِيًّا وَحِسِّيًّا وَتَنْكَرَ الصَّانِعَ لِلْعَالَمِ أَصْلًا وَرَأْسًا.

وَأَمَّا اثْبَاتُ الْمَعَادِ بِنَوْعِ عَقْلِيٍّ مَعَ نَفْيِ الْأَلَامِ وَاللَّذَاتِ الْحِسِّيَّةِ وَاثْبَاتِ الصَّانِعِ مَعَ نَفْيِ عِلْمِهِ بِتَفَاصِيلِ الْعُلُومِ فَهِيَ زَنْدَقَةٌ مُقَيَّدَةٌ بِنَوْعِ اعْتِرَافٍ بِصَدَقِ الْأَنْبِيَاءِ. وَظَاهِرٌ ظَنِّيٌّ - وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ - أَنْ هَؤُلَاءِ هُمْ الْمُرَادُونَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَتَفْتَرِقَ أُمَّتِي بِيَضْعًا وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا الزَّنَادِقَةَ وَهِيَ فِرْقَةٌ «هَذَا لَفْظُ الْحَدِيثِ فِي بَعْضِ الرُّوَايَاتِ. وَظَاهِرُ الْحَدِيثِ يَدُكْ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ الزَّنَادِقَةَ مِنْ أُمَّتِهِ، إِذْ قَالَ «سَتَفْتَرِقَ أُمَّتِي» وَمَنْ لَمْ يَعْتَرَفْ بِنُبُوَّتِهِ فَلَيْسَ مِنْ أُمَّتِهِ وَالَّذِينَ يَنْكُرُونَ أَصْلَ الْمَعَادِ وَأَصْلَ الصَّانِعِ فَلَيْسُوا مُعْتَرِفِينَ بِنُبُوَّتِهِ إِذْ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْمَوْتَ عَدَمٌ مَحْضٌ، وَأَنَّ الْعَالَمَ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ مَوْجُودًا بِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ صَانِعٍ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ. وَيَنْسَبُونَ الْأَنْبِيَاءَ إِلَى التَّلْيِيسِ. فَلَا يُمْكِنُ نِسْبَتُهُمْ إِلَى الْأُمَّةِ فَلِذَا لَا مَعْنَى لِرِندَقَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا ذَكَرْنَا.

الفصل التاسع :

التكفير بين الاعتبارات النظرية والشرعية : مفهوم الضر

إِعْلَمَ أَنَّ شَرْحَ مَا يُكْفَرُ بِهِ وَمَا لَا يُكْفَرُ بِهِ يَسْتَدْعِي تَفْصِيلًا طَوِيلًا يَفْتَقِرُ إِلَى ذِكْرِ كُلِّ الْمَقَالَاتِ وَالْمَذَاهِبِ، وَذِكْرِ شُبْهَةٍ كُلِّ وَاحِدٍ، وَدَلِيلِهِ وَوَجْهِ

بُعْدِهِ عَنِ الظَّاهِرِ، وَوَجْهَ تَأْوِيلِهِ وَذَلِكَ لَا يَحْوِيهِ مُجَلَّدَاتٌ وَلَا تَتَسَعُ لِشَرْحِ ذَلِكَ أَوْقَاتِي فَأَقْنَعِ الْآنَ بِوَصِيَّةٍ وَقَانُونٍ.

أَمَّا الْوَصِيَّةُ فَأَنْ تَكْفَ لِسَانَكَ عَنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ مَا أَمَكَكَ مَا دَامُوا قَائِلِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ غَيْرَ مُنَاقِضِينَ لَهَا. وَالْمُنَاقِضَةُ تَجْوِيزُهُمُ الْكَذِبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُذْرٍ أَوْ غَيْرِ عُذْرٍ. فَإِنَّ التَّفَكِيرَ فِيهِ خَطَرٌ وَالسُّكُوتُ لَا خَطَرَ فِيهِ.

وَأَمَّا الْقَانُونُ فَهُوَ أَنْ تَعْلَمَ أَنْ النَّظَرِيَّاتِ قِسْمَانِ. قِسْمٌ يَتَعَلَّقُ بِأُصُولِ الْقَوَاعِدِ، وَقِسْمٌ يَتَعَلَّقُ بِالْفُرُوعِ، وَأُصُولُ الْإِيمَانِ ثَلَاثَةٌ: الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَاعِدَاهُ فُرُوعٌ. وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا تَكْفِيرَ فِي الْفُرُوعِ أَصْلًا إِلَّا فِي مَسْأَلَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ أَنْ يَنْكَرَ أَصْلًا دِينِيًّا عُلِمَ مِنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّوَاتُرِ، لَكِنْ فِي بَعْضِهَا تَخْطِئَةٌ كَمَا فِي الْفِقْهِيَّاتِ وَفِي بَعْضِهَا تَبْدِيعٌ كَالْخَطَأِ الْمُتَعَلِّقِ بِالْإِمَامَةِ وَأَحْوَالِ الصَّحَابَةِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْخَطَأَ فِي أَصْلِ الْإِمَامَةِ وَتَعْيِينِهَا وَشُرُوطِهَا وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا لَا يُوجِبُ شَيْءٌ مِنْهُ تَكْفِيرًا. فَقَدْ أَنْكَرَ ابْنُ كَيْسَانَ أَصْلَ وَجُوبِ الْإِمَامَةِ وَلَا يُلْزَمُ تَكْفِيرُهُ وَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى قَوْمٍ يُعْظَمُونَ أَمْرَ الْإِمَامَةِ وَيَجْعَلُونَ الْإِيمَانَ بِالْإِمَامِ مَقْرُونًا بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا إِلَى خُصُومِهِمُ الْمُكَفِّرِينَ لَهُمْ بِمُجَرَّدِ مَذْهَبِهِمْ فِي الْإِمَامَةِ فَكَذَلِكَ إِسْرَافٌ إِذْ لَيْسَ فِي وَاحِدٍ مِنَ الْقَوْلِينَ تَكْذِيبٌ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْلًا، وَمَهْمَا وَجِدَ التَّكْذِيبُ وَجِبَ التَّكْفِيرُ وَإِنْ كَانَ فِي الْفُرُوعِ.

فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ "مَثَلَا الْبَيْتُ الَّذِي بِمَكَّةَ لَيْسَ الْكَعْبَةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِحَجِّهَا فَهَذَا كُفْرٌ" إِذْ قَدْ ثَبَتَ تَوَاتُرًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِلَافُهُ، وَلَوْ أَنْكَرَ شَهَادَةَ الرَّسُولِ لِذَلِكَ الْبَيْتِ بِأَنَّهُ الْكَعْبَةُ لَمْ يَنْقَعِهُ إِنْكَارُهُ، بَلْ، يَعْلَمُ قَطْعًا أَنَّهُ مُعَانِدٌ فِي إِنْكَارِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَرِيبَ عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ، وَلَمْ يَتَوَاتَرَ عِنْدَهُ ذَلِكَ.

وَكَذَلِكَ مَنْ نَسَبَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَى الْفَاحِشَةِ، وَقَدْ نَزَلَ الْقُرْآنُ بِبِرَائَتِهَا فَهُوَ كَافِرٌ، لَأَنَّهُ هَذَا وَآمُثَالُهُ لَا يُمَكِّنُ إِلَّا يَتَكَذَّبُ الرَّسُولَ أَوْ إِنْكَارَ التَّوَاتُرِ، وَالتَّوَاتُرُ يَنْكُرُهُ الْإِنْسَانُ بِلِسَانِهِ وَلَا يُمَكِّنُهُ أَنْ يَجْهَلَهُ بِقَلْبِهِ. نَعَمْ لَوْ أَنْكَرَ مَا ثَبَتَ بِإِخْبَارِ الْأَحَادِ فَلَا يُلْزَمُهُ بِهِ الْكُفْرُ وَلَوْ أَنْكَرَ مَا ثَبَتَ بِالْإِجْمَاعِ فَهَذَا فِيهِ نَظَرٌ، لَأَنَّ مَعْرِفَةَ كَوْنِ الْإِجْمَاعِ حُجَّةً قَاطِعَةً فِيهِ غُمُوضٌ يَعْرِفُهُ الْمُحَصِّلُونَ لِعِلْمِ أَصُولِ الْفِقْهِ. وَأَنْكَرَ النَّظَامُ كَوْنُ الْإِجْمَاعِ حُجَّةً أَصْلًا فَصَارَ كَوْنُ الْإِجْمَاعِ حُجَّةً مُخْتَلَفًا فِيهِ فَهَذَا حُكْمُ الْفُرُوعِ.

وَأَمَّا الْأُصُولُ الثَّلَاثَةُ وَكُلُّ مَا لَمْ يَحْتَمِلِ التَّأْوِيلَ فِي نَفْسِهِ وَتَوَاتَرَ نَقْلُهُ وَلَمْ يَتَصَوَّرْ أَنْ يَقُومَ بَرْهَانٌ عَلَى خِلَافِهِ فَمُخَالَفَتُهُ تَكْذِيبٌ مُحْضٌ. وَمِثَالُهُ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ حَشْرِ الْأَجْسَادِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْحَاطَةِ عَلَيْهِمُ اللَّهُ تَعَالَى بِتَفَاصِيلِ الْأُمُورِ. وَمَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ احْتِمَالُ التَّأْوِيلِ وَلَوْ بِالْمَجَازِ الْبَعِيدِ فَنَنْظُرُ فِيهِ إِلَى الْبَرْهَانِ فَإِنْ كَانَ قَاطِعًا وَجِبَ الْقَوْلُ بِهِ، وَلَكِنْ إِنْ كَانَ فِي إِظْهَارِهِ مَعَ الْعَوَامِّ ضَرَرٌ لِقُصُورِ فَهْمِهِمْ فَإِظْهَارُهُ بِدْعَةٌ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْبَرْهَانُ قَاطِعًا لَكِنْ يُفِيدُ ظَنًّا

غَالِبًا ، وَكَانَ مَعَ ذَلِكَ لَا يُعْلَمُ ضَرَرُهُ فِي الدِّينِ
كَتَفِي الْمُعْتَزَلِيَّ الرَّؤْيِيَّةَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى . فَهَذِهِ
بِدْعَةٌ وَلَيْسَ بِكُفْرٍ .

وَأَمَّا مَا يَظْهَرُ لَهُ ضَرَرٌ فَيَقَعُ فِي مَحَكِّ الاجْتِهَادِ
وَالنَّظَرِ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يُكْفَرَ وَيُحْتَمَلُ أَنْ لَا يُكْفَرَ .
وَمِنْ جِنْسِ ذَلِكَ مَا يَدْعِيهِ بَعْضُ مَنْ يَدْعِي التَّصَوُّفَ
أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ حَالَةَ بَيْنِهِ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَسْقَطَتْ
عَنْهُ الصَّلَاةَ وَحَكَ لَهُ شَرْبُ الْخَمْرِ وَالتَّمَعَّصِي وَأَكْكَ
مَالِ السُّلْطَانِ . فَهَذَا مِمَّنْ لَا شَكَّ فِيهِ وَجُوبُ قَتْلِهِ وَإِنْ
كَانَ فِي الْحُكْمِ يَخْلُودُهُ فِي النَّارِ نَظَرٌ ، وَقَتْلُكَ مِثْلُ هَذَا
أَقْصَى مِنْ قَتْلِ مَائَةِ كَافِرٍ إِذْ ضَرَرُهُ فِي الدِّينِ أَعْظَمُ
وَيَنْتَفِخُ بِهِ بَابٌ مِنَ الْإِبَاحَةِ لَا يَنْسُدُ .

وَضَرَرُ هَذَا فَوْقَ ضَرَرِ مَنْ يَقُولُ بِالْإِبَاحَةِ مُطْلَقًا ،
فَإِنَّهُ يُمْنَعُ عَنِ الإِصْغَاءِ إِلَيْهِ لِيُظْهَرَ كُفْرُهُ . وَأَمَّا هَذَا
فَإِنَّهُ يَهْدِمُ الشَّرْعَ مِنَ الشَّرْعِ وَيَزْعُمُ أَنَّهُ لَمْ يَرْتَكِبْ
فِيهِ إِلَّا تَخْصِيصَ عُمُومٍ إِذْ خَصَّصَ عُمُومَ التَّكْلِيفَاتِ
بِمَنْ لَيْسَ لَهُ مِثْلُ دَرَجَتِهِ فِي الدِّينِ ، وَرُبَّمَا يَزْعُمُ
أَنَّهُ يَلَايِسُ وَيُقَارِفُ التَّمَعَّصِي بِظَاهِرِهِ وَهُوَ بَيَاطُنُهُ
بِرِيءٍ عَنْهَا . وَيَتَدَّاعَى هَذَا إِلَى أَنْ يَدْعِي كُفْرًا فَاسِقًا
مِثْلَ حَالِهِ وَيَنْحَلَّ بِهِ عِصَامُ الدِّينِ .

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُظَنَّ أَنَّ التَّكْفِيرَ وَنَقْيَهُ يَنْبَغِي
أَنْ يُدْرَكَ قِطْعًا فِي كُلِّ مَقَامٍ ، بَلِ التَّكْفِيرُ حُكْمٌ
شَرْعِيٌّ يَرْجِعُ إِلَى إِبَاحَةِ الْمَالِ وَسَقَاكِ الدَّمِ وَالْحُكْمُ
بِالْخُلُودِ فِي النَّارِ فَمَا خَذَهُ كَمَا خَذَ سَائِرَ الْأَحْكَامِ
الشَّرْعِيَّةِ . فَتَارَةً يُدْرَكَ بِيَقِينٍ وَتَارَةً بِظَنٍّ غَالِبٍ .
وَتَارَةً يُتَرَدَّدُ فِيهِ ، وَمَهْمَا حَصَلَ تَرَدُّدٌ فَالْوَقْفُ فِيهِ

عَنِ التَّكْفِيرِ أَوَّلَى ، وَالْمُبَادَرَةُ إِلَى التَّكْفِيرِ إِنَّمَا
تَغْلِبُ عَلَى طِبَاعٍ مَنْ يَغْلِبُ عَلَيْهِمُ الْجَهْلُ .

وَلَا بُدَّ مِنَ التَّنْذِيرِ عَلَى قَاعِدَةٍ أُخْرَى وَهُوَ أَنَّ
الْمُخَالَفَ قَدْ يُخَالِفُ نَصًّا مُتَوَاتِرًا وَيَزْعُمُ أَنَّهُ مُؤَوَّلٌ
وَلَكِنْ ذِكْرُ تَأْوِيلِهِ لَا انْقِدَاحَ لَهُ أَصْلًا فِي اللِّسَانِ لَا
عَلَى بُعْدٍ وَلَا عَلَى قُرْبٍ ، فَذَلِكَ كُفْرٌ . وَصَاحِبُهُ
مُكَذِّبٌ وَإِنْ كَانَ يَزْعُمُ أَنَّهُ مُؤَوَّلٌ : مِثَالُهُ : مَا رَأَيْتُهُ
فِي كَلَامِ بَعْضِ الْبَاطِنِيَّةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَاحِدٌ بِمَعْنَى
أَنَّهُ يُعْطِي الْوَحْدَةَ وَيَخْلُقُهَا ، وَعَالَمٌ بِمَعْنَى أَنَّهُ
يُعْطِي الْعِلْمَ لِغَيْرِهِ وَيَخْلُقُهُ ، وَمَوْجُودٌ بِمَعْنَى أَنَّهُ
يُوجَدُ غَيْرُهُ ، وَإِنَّمَا أَنْ يَكُونَ وَاحِدًا فِي نَفْسِهِ وَمَوْجُودًا
وَعَالِمًا عَلَى مَعْنَى اتِّصَافِهِ فَلَا . وَهَذَا كُفْرٌ صَرَّاحٌ لِأَنَّ
حَمَلَ الْوَحْدَةِ عَلَى إِجَادِ الْوَحْدَةِ لَيْسَ مِنَ التَّأْوِيلِ
فِي شَيْءٍ وَلَا تَحْتَمِلُهُ لُغَةُ الْعَرَبِ أَصْلًا ، وَلَوْ
كَانَ خَالِقُ الْوَحْدَةِ يُسَمَّى وَاحِدًا لِخَلْقِهِ الْوَحْدَةَ
لُسَمِّي ثَلَاثًا وَأَرْبَعًا لِأَنَّهُ خَلَقَ الْأَعْدَادَ أَيْضًا . فَأَمِثْلُهُ
هَذِهِ الْمَقَالَاتِ تَكْذِيبَاتٌ عُبِّرَ عَنْهَا بِالتَّأْوِيلَاتِ .

الفصل العاشر :

شروط التواتر والاجماع والبرهان

قَدْ فَهِمْتَ مِنْ هَذِهِ التَّكْفِيرَاتِ أَنَّ النَّظَرَ يَتَعَلَّقُ
بِأُمُورٍ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّ النَّصْرَ الشَّرْعِيَّ الَّذِي عُذِّكَ بِهِ عَنْ
ظَاهِرِهِ هَكَذَا يَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ أَمْ لَا ؟ فَإِنْ احْتَمَلَ فَهَلْ
هُوَ قَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ ؟ وَمَعْرِفَةُ مَا يَقْبَلُ التَّأْوِيلَ وَمَا لَا
يَقْبَلُ التَّأْوِيلَ لَيْسَ بِالْهَيِّنِ بَلْ لَا يُسْتَقْبَلُ بِهِ إِلَّا

المأهر الحاذق في علم اللغة العارف بأصولها ، ثم
يعادة العرب في الاستعمال في استيعاراتها
وتجاوزاتها ومنهاجها في ضرر وب الأمثال .

الثاني : في النص المتروك أنه ثبت تواتر أو
أحاداً أو بالاجتماع المجرد فإن ثبت تواتراً فهو على
شرط التواتر أم لا ، إذ ربما يظن المستفيض تواتراً ،
وحد التواتر ما لا يمكن الشك فيه كالعلم بوجود
الانبياء ووجود البلاد المشهورة وغيرها ، وأنسه
متواتر في الأعصار كلها عصرًا بعد عصر إلى زمان
النبوّة . فهك يتصور أن يكون قد نقص عدد
التواتر في عصر من الأعصار ؟ وشرط التواتر أن لا
يحتمل ذلك كما في القرآن أما في غير القرآن
فيغمر مدرك ذلك جداً ولا يستقل بإدراكه إلا
الباحثون عن كتب التواريخ وأحوال القرون الماضية
وكتب الأحاديث ، وأحوال الرجال وأعراضهم في نقل
المقالات إذ قد يوجد عدد التواتر في كل عصر ولا
يحصك به العلم إذ كان يتصور أن يكون للجمع
الكثير رابطة في التوافق لا سيما بعد وقوع
التعصب بين أرباب المذاهب ولذلك ترى الروافض
يدعون النص على علي بن أبي طالب رضي الله عنه
في الإمامة لتواتره عندهم ، وتواتر عند خصومهم
في أشياء كثيرة خلاف ما تواتر عندهم لشدّة
توافق الروافض على إقامة أكاذيبهم واتباعها .

وأما ما يستند إلى الاجتماع فدرك ذلك من
أغمض الأشياء إذ شرطه أن يجتمع أهل الحك
والعقد في صعيد واحد فيتفقوا على أمر

واحد اتفاقاً بلفظ صريح ، ثم يستمرّوا عليه مرة
عند قوم وإلى تمام انقراض العصر عند قوم ، أو
يكتائبهم إمام في أقطار الأرض فيأخذ فتاويهم في
زمان واحد بحيث تتفق أقوالهم اتفاقاً صريحاً حتى
يمنتع الرجوع عنه والخلاف بعده .

ثم النظر في أن من خالف بعده هك يكفر ؟ لأن
من الناس من قال إذا جاز في ذلك الوقت أن
يختلفوا فيحكم توافقه على اتفاق ولا يمنتع
على واحد منهم أن يرجع بعد ذلك . وهذا غامض
أيضاً .

الثالث : النظر في أن صاحب المقال هك تواتر
عنده الخبر أو هك بلغه الاجتماع إذ كك من يولد لا
تكون الأمور عنده متواترة ولا مواضع الاجتماع عنده
متميزة عن مواضع الخلاف وإنما يدرك ذلك شيئاً
فشيئاً ، وإنما يعرف ذلك من مطالعة الكتب
المصنفة في الاختلاف والاجتماع للسلف . ثم لا يحصك
العلم في ذلك بمطالعة تصنيف ولا تصنيفين ، إذ
لا يحصك تواتر الاجتماع به . وقد صنف أبو بكر
الفارسي رحمه الله كتاباً في مسائل الاجتماع وأنكر
عليه كثير منه وخولف في بعض تلك المسائل فإذا
من خالف الاجتماع ولم يثبت عنده بعد فهو جاهل
مخطيء وليس بمكذب فلا يمكن تكفيره . والاستقلال
بمعرفة التحقيق في هذا ليس بيسير .

الرابع : النظر في دليله الباعث له على مخالفة
الظاهر أهو على شرط البرهان أم لا ؟ ومعرفة شرط
البرهان لا يمكن شرحها إلا في مجلدات . وما ذكرنا

فِي كِتَابِ (الْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ) وَكِتَابِ (مَحْكُ
النَّظَرِ) نَمُودَجٌ مِنْهُ، وَتَكْكَ قَرِيحَةٌ أَكْثَرُ فَقَهَاءِ
الرِّمَانِ عَنْ قَصِّ شُرُوطِ الْبُرْهَانِ عَلَى الْاسْتِيْفَاءِ وَلَا بُدَّ
مِنْ مَعْرِفَةِ ذَلِكَ فَإِنَّ الْبُرْهَانَ إِذَا كَانَ قَاطِعًا
رَخَصَ فِي التَّأْوِيلِ وَإِنْ كَانَ بَعِيدًا.. فَأَذًا لَمْ يَكُنْ قَاطِعًا
لَمْ يُرَخَّصْ إِلَّا فِي تَأْوِيلِ قَرِيبٍ سَابِقٍ إِلَى الْفَهْمِ.

الخاميس : النَّظَرُ فِي أَنْ دِكْرَ تِلْكَ الْمَقَالَةِ هَكَ
يَعْظُمُ ضَرَرُهَا فِي الدِّينِ أَمْ لَا ؟ فَإِنْ مَا لَا يَعْظُمُ ضَرَرَهُ
فِي الدِّينِ فَلَا مَبْرُ فِيهِ أَسْهَكَ وَإِنْ كَانَ الْقَوْلُ شَنِيعًا
وَزَاهِرَ الْبُطْلَانِ، كَقَوْلِ الْأَمَامَةِ الْمُنْتَظَرَةِ إِنَّ الْأَمَامَ
مُخْتَفٍ فِي سِرْدَابٍ فَإِنَّهُ يَنْتَظِرُ خُرُوجَهُ فَإِنَّهُ قَوْلٌ
كَاذِبٌ ظَاهِرُ الْبُطْلَانِ شَنِيعٌ جِدًّا، وَلَكِنْ لَا ضَرَرَ فِيهِ
عَلَى الدِّينِ إِنَّمَا الضَّرَرُ عَلَى الْأَحْمَقِ الْمُعْتَقِدِ لِذَلِكَ إِذْ
يَخْرُجُ كَك يَوْمٍ مِنْ بَلَدِهِ لَا اسْتِقْبَالَ الْأَمَامِ حَتَّى
يَدْخُلَ فَيَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهِ خَاسِئًا وَهَذَا مِثَالٌ.

وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُكْفَرَ بِكَ هَذِيانِ
وَإِنْ كَانَ ظَاهِرَ الْبُطْلَانِ. فَإِذَا فَهِمْتَ أَنَّ النَّظَرَ فِي
التَّفَكِيرِ مَوْقُوفٌ عَلَى جَمِيعِ هَذِهِ الْمَقَامَاتِ الَّتِي لَا
يَسْتَقْبَلُ بِأَحَادِهَا الْمُبَرَّرُونَ عَلِمْتَ أَنَّ الْمُبَادِرَ إِلَى
تَكْفِيرِ مَنْ يُخَالِفُ الْأَشْعَرِيَّ أَوْ غَيْرَهُ جَاهِلٌ مُجَازِفٌ،
وَكَيْفَ يَسْتَقْبَلُ التَّفَقُّهُ بِمَجَرَّدِ الْفِقْهِ بِهِذَا الْخُطْبِ
الْعَظِيمِ وَفِي أَيِّ رُبْعٍ مِنْ أَرْبَاعِ الْفِقْهِ يُصَادَفُ هَذِهِ
الْعُلُومُ، فَإِذَا رَأَيْتَ التَّفَقُّهُ الَّذِي يُضَاعَتُهُ مُجَرَّدُ الْفِقْهِ
يَخُوضُ فِي التَّكْفِيرِ وَالتَّضْلِيلِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ وَلَا تَشْغَلُ
بِهِ قَلْبَكَ وَلِسَانَكَ فَإِنَّ التَّحَدِّيَّ بِالْعُلُومِ غَرِيزَةٌ فِي
الطَّبْعِ لَا يَصْبِرُ عَنْهُ الْجَهْلُوكُ وَلَا جَلِيلٌ كَثَرُ الْخِلَافِ بَيْنَ

النَّاسِ وَلَوْ يَنْكُتُ مِنَ الْإِيْدِي مَنْ لَا يَدْرِي لَقَكَ الْخِلَافُ
بَيْنَ الْخَلْقِ.

الفصل الحادي عشر

نقد الكلام وتمجيد النور الالهي

مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ غُلُوءًا وَإِسْرَافًا طَائِفَةٌ مِنْ
الْمُتَكَلِّمِينَ كَفَرُوا عَوَامَ الْمُسْلِمِينَ، وَزَعَمُوا أَنَّ مَنْ لَا
يَعْرِفُ الْكَلَامَ مَعْرِفَتَنَا وَلَمْ يَعْرِفِ الْعَقَائِدَ الشَّرْعِيَّةَ
بَادِلَتَنَا الَّتِي حَرَّرْنَاهَا فَهُوَ كَافِرٌ - فَهُوَ لَا ضَيِّقُوا رَحْمَةَ
اللَّهِ الْوَاسِعَةَ عَلَى عِبَادِهِ أَوْلَا، وَجَعَلُوا الْجَنَّةَ وَقْفًا عَلَى
شِرْدِمَةٍ يَسِيرَةٍ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ثُمَّ جَهَلُوا مَا تَوَاتَرَ مِنْ
السُّنَّةِ ثَانِيًا، إِذْ ظَهَرَ لَهُمْ فِي عَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَصَرَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
حُكْمُهُمْ بِإِسْلَامِ طَوَائِفٍ مِنْ أَجْلَافِ الْعَرَبِ كَانُوا
مَشْغُولِينَ بِعِبَادَةِ الْوُثْنِ وَلَمْ يَشْتَغِلُوا بِعِلْمِ الدَّلِيلِ
وَلَوْ اشْتَغَلُوا بِهِ لَمْ يَفْهَمُوهُ.

وَمَنْ ظَنَّ أَنَّ مُدْرَكَ الْإِيمَانِ الْكَلَامُ وَالْأَدِلَّةُ
الْمُجَرَّدَةُ وَالْتَقْسِيمَاتُ الْمُرْتَبَةِ فَقَدْ أَبْدَعَ حَدَّ
الْإِبْدَاعِ، بَلِ الْإِيمَانُ نُورٌ يَقْدِرُفُهُ اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبِيدِهِ
عَطِيَّةً وَهَدِيَّةً مِنْ عِنْدِهِ تَارَةً بَيِّنَةً مِنَ الْبَاطِنِ لَا
يُمْكِنُهُ التَّعْيِيرُ عَنْهَا. وَتَارَةً بِسَبَبِ رُؤْيَا فِي الْمَنَامِ،
وَتَارَةً بِمُشَاهَدَةِ حَالِ رَجُلٍ مُتَدَيِّنٍ وَسِرَاقَةِ نُورِهِ
إِلَيْهِ عِنْدَ مُحَبَّتِهِ وَمُجَالَسَتِهِ، وَتَارَةً بِقَرِينَةٍ حَالٍ.

فَقَدْ جَاءَ أَغْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَاحِدًا بِهِ مُنْكَرًا فَلَمَّا وَقَعَ بِصَرِّهِ عَلَى طَلْعَتِهِ

الْبَهِيَّةِ زَادَهَا اللَّهُ شَرَفًا وَكَرَامَةً فَرَأَاهَا يَتَلَّأَلًا مِنْهَا
 أَنْوَارُ النُّبُوَّةِ قَالَ وَاللَّهِ مَا هَذَا بِوَجْهِ كَذَّابٍ . وَسَأَلَهُ
 أَنْ يَعْرِضَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ فَأَسْلَمَ ، وَجَاءَ آخَرُ إِلَيْهِ عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَالَ أَنْشِدُكَ اللَّهَ ، أَلِلَّهِ بَعَثَكَ نَبِيًّا؟
 فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِي . وَاللَّهِ : اللَّهُ بَعَثَنِي نَبِيًّا
 فَصَدَّقَهُ بِبَيِّنَاتِهِ وَأَسْلَمَ ، وَهَذَا وَآمَنَّا بِهِ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ
 يُحْصَى ، وَلَمْ يَشْتَغِكْ وَاحِدٌ مِنْهُمْ بِالْكَلَامِ وَتَعْلِيمِ
 الْأَدِلَّةِ بَلْ كَانَ يَبْدُو نُورُ الْإِيمَانِ بِمِثْلِ هَذِهِ الْقُرَائِنِ
 فِي قُلُوبِهِمْ لَمَعَةً بَيضاءَ ثُمَّ لَا تَرَكَ تَزْدَادُ إِشْرَاقًا
 بِمُشَاهَدَةِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ الْعَظِيمَةِ وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ
 وَتَصَفِيَةِ الْقُلُوبِ .

فَلَيْتَ شِعْرِي مَتَى نَقَلَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَنْ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِحْضَارُ
 أَعْرَابِيٍّ أَسْلَمَ وَقَوْلُهُ لَهُ 'الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ
 حَادِثٌ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَالِمٌ يَعْلَمُ وَقَادِرٌ بِقُدْرَةِ
 زَائِدَةٍ عَنِ الذَّاتِ لَا هِيَ هُوَ وَلَا هِيَ غَيْرُهُ' إِلَى غَيْرِ
 ذَلِكَ مِنْ رُسُومِ الْمُتَكَلِّمِينَ .

وَلَسْتُ أَقُولُ لَمْ تَجْرَ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ وَلَمْ يَجْرَ أَيْضًا
 مَا مَعْنَاهُ مَعْنَى هَذِهِ الْأَلْفَاظِ بَلْ كَانَ لَا تَنْكَشِفُ
 مَلْحَمَةٌ إِلَّا عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَجْلَافِ يُسَلِّمُونَ تَحْتَ
 ظِلَالِ السُّيُوفِ وَجَمَاعَةٍ مِنَ الْأَسَارَى يُسَلِّمُونَ . وَاحِدًا
 وَاحِدًا بَعْدَ طَوِيلِ الزَّمَانِ أَوْ عَلَى الْقُرْبِ وَكَانُوا إِذَا
 نَطَقُوا بِكَلِمَةِ الشَّهَادَةِ عَلَّمُوا الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَرَدُّوا إِلَى
 صِنَاعَتِهِمْ مِنْ رِعَايَةِ الْغَنَمِ وَغَيْرِهَا ، نَعَمْ لَسْتُ
 أَنْكُرُ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذِكْرُ أَدِلَّةِ الْمُتَكَلِّمِينَ أَحَدًا
 أَسْبَابِ الْإِيمَانِ فِي حَقِّ بَعْضِ النَّاسِ وَلَكِنْ لَيْسَ ذَلِكَ

بِمَقْصُورٍ عَلَيْهِ وَهُوَ أَيْضًا نَادِرٌ ، بَلِ الْإِنْفَعُ الْكَلَامُ
 الْجَارِي فِي مَعْرِضِ الْوَعْظِ كَمَا يَشْتَمِكُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ .
 فَأَمَّا الْكَلَامُ الْمُحَرَّرُ عَلَى رَسْمِ الْمُتَكَلِّمِينَ فَإِنَّهُ يُشْعِرُ
 نَفُوسَ الْمُسْتَمِعِينَ بِأَنَّ فِيهِ صَنْعَةً جَدَلٍ لِيَعْجِزَ
 عَنْهُ الْعَامِيُّ لَا لِيَكُونَ حَقًّا فِي نَفْسِهِ . وَرُبَّمَا يَكُونُ
 ذَلِكَ سَبَبًا لِرُسُوحِ الْعِنَادِ فِي قَلْبِهِ .

وَلِذَلِكَ لَا تَرَى مَجْلِسَ مُنَاطَرَةٍ لِلْمُتَكَلِّمِينَ وَلَا
 لِلْفُقَهَاءِ يَنْكَشِفُ عَنْ وَاحِدٍ انْتِقَالٌ مِنَ الْإِعْزَالِ أَوْ
 يَدْعُو إِلَى غَيْرِهِ ، وَلَا عَنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ إِلَى مَذْهَبِ
 أَبِي حَنِيفَةَ وَلَا عَلَى الْعَكْسِ . وَتَجْرِي هَذِهِ الْإِنْتِقَالَاتُ
 بِأَسْبَابٍ أُخْرَى حَتَّى فِي الْقِتَالِ بِالسَّيْفِ ، وَلِذَلِكَ لَمْ
 تَجْرَ عَادَةُ السَّلَفِ بِالِدَّعْوَةِ بِهِذِهِ الْمُجَادَلَاتِ بَلْ
 شَدَّدُوا الْقَوْلَ عَلَى مَنْ يَخُوضُ فِي الْكَلَامِ وَيَشْتَغِكُ
 بِالْبَحْثِ وَالسُّؤَالِ ، وَإِذَا تَرَكَنَا الْمُدَاهَنَةَ وَمُرَاقِبَةَ
 الْجَانِبِ صَرَحْنَا بِأَنَّ الْخَوْضَ فِي الْكَلَامِ حَرَامٌ لِكَثْرَةِ
 الْآفَةِ فِيهِ إِلَّا لِأَحَدٍ شَخْصَيْنِ : رَجُلٌ وَقَعَتْ لَهُ شُبْهَةٌ
 لَيْسَتْ تَزُوكَ عَنْ قَلْبِهِ بِكَلَامٍ قَرِيبٍ وَعَظِيمٍ وَلَا يَخْبِرُ
 نَفْلِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْقَوْلُ الْمُرْتَبِّ
 الْكَلَامِي رَافِعًا شُبْهَتَهُ وَدَوَاءً لَهُ فِي مَرَضِهِ
 فَيُسْتَعْمَكُ مَعَهُ ذَلِكَ وَيُخْرِسُ عَنْهُ سَمْعُ الصَّحِيحِ
 الَّذِي لَيْسَ بِهِ ذَلِكَ الْمَرَضُ ، فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يُحَرِّكَ
 فِي نَفْسِهِ إِشْكَالًا وَيُثْبِتَ لَهُ شُبْهَةً تَمْرُضُهُ
 وَتَسْتَنْزِلُهُ عَنْ اعْتِقَادِهِ الْمَجْزُومِ الصَّحِيحِ .

وَالثَّانِي : شَخْصٌ كَامِلُ الْعَقْلِ رَاسِخُ الْقَدَمِ فِي
 الدِّينِ ثَابِتُ الْإِيمَانِ بِأَنْوَارِ الْيَقِينِ يُرِيدُ أَنْ يَحْصُلَ هَذِهِ
 الصَّنْعَةُ لِيُدَاوِيَ بِهَا مَرِيضًا إِذَا وَقَعَتْ لَهُ شُبْهَةٌ

وَلِيَقْحَمَ بِهَا مُبْتَدِعًا إِذَا نَبَغَ وَلِيَحْرُسَ بِهِ مُعْتَقَدَهُ
إِذَا قَصَدَ مُبْتَدِعٌ إغْوَاءَهُ.

فَتَعَلَّمْ ذَلِكَ بِهَذَا الْعَزْمِ كَانَ مِنْ قُرُوضِ
الْكِفَايَاتِ وَتَعَلَّمْ قَدْرَ مَا يُزِيكُ بِهِ الشَّكُّ وَيَدْرَأُ
الشُّبْهَةَ فِي حَقِّ الْمُشْكَلِ فَرَضُ عَيْنٍ، إِذَا لَمْ يُمْكِنْ
إِعَادَةُ اعْتِقَادِهِ الْمَجْزُومِ بِطَرِيقٍ آخَرَ سِوَاهُ. وَالْحَقُّ
الصَّرِيحُ أَنَّ كُلَّ مَنْ اعْتَقَدَ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ وَاشْتَمَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ اعْتِقَادًا جَزْمًا فَهُوَ
مُؤْمِنٌ وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْ أَدِلَّتُهُ. بَلْ الْإِيمَانُ الْمُسْتَقَادُ
مِنَ الدَّلِيلِ الْكَلَامِيِّ ضَعِيفٌ جِدًّا مُشْرِفٌ عَلَى التَّزَاوُلِ
يَكُنْ شُبْهَةً، بَلْ الْإِيمَانُ الرَّاسِخُ إِيمَانُ الْعَوَامِ الْحَاصِلِ
فِي قُلُوبِهِمْ فِي الصَّبَا يَتَوَاتَرُ السَّمَاعِ، أَوِ الْحَاصِلِ بَعْدَ
الْبُلُوغِ بِقَرَائِنِ أَحْوَالٍ لَا يُمْكِنْ التَّعْيِيرُ عَنْهَا وَتَمَامِ
تَأْكُدهِ بِلُزُومِهِ الْعِبَادَةِ وَالذِّكْرَ.

فَإِنَّ مَنْ تَمَادَّتْ بِهِ الْعِبَادَةُ إِلَى حَقِيقَةِ التَّقْوَى
وَتَطْهِيرِ الْبَاطِنِ عَنْ كُدُورَاتِ الدُّنْيَا وَمُلَازِمَةِ ذِكْرِ
اللَّهِ تَعَالَى دَائِمًا تَجَلَّتْ لَهُ أَنْوَارُ الْمَعْرِفَةِ وَصَارَتْ
الْأُمُورُ الَّتِي كَانَ قَدْ أَخَذَهَا تَقْلِيدًا عِنْدَهُ كَالْمُعَايِنَةِ
وَالْمُشَاهَدَةِ وَذَلِكَ حَقِيقَةُ الْمَعْرِفَةِ الَّتِي لَا تَحْصُكُ إِلَّا
بَعْدَ انْحِلَالِ عَقْدَةِ الْاعْتِقَادَاتِ وَانْشِرَاحِ الصَّدْرِ بِنُورِ
اللَّهِ تَعَالَى : «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ
صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ» (15).

كَمَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

مَعْنَى شَرْحِ الصَّدْرِ فَقَالَ «نُورٌ يُقَذَّفُ فِي قَلْبِ
الْمُؤْمِنِ» فَقِيلَ : وَمَا عَلَامَتُهُ ؟ قَالَ : «التَّجَافِي عَنْ دَارِ
الْغُرُورِ وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ». فَيَهَذَا يُعْلَمُ أَنَّ
الْمُتَكَلِّمَ الْمُقْبِلَ عَلَى الدُّنْيَا الْمُتَهَالِكِ عَلَيْهَا غَيْرَ
مُدْرِكِ حَقِيقَةِ الْمَعْرِفَةِ وَلَوْ أَدْرَكَهَا لَتَجَافَى عَنْ دَارِ
الْغُرُورِ قَطْعًا.

الفصل الثاني عشر

قضايا النجاة ، والشفاعة والرحمة الالهية

لَعَلَّكَ تَقْوُوكَ أَنْتَ تَأْخُذُ التَّكْفِيرَ مِنَ التَّكْدِيرِ
لِلنُّصُوصِ الشَّرْعِيَّةِ، وَالشَّارِعُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ هُوَ الَّذِي
ضَيَّقَ الرَّحْمَةَ عَلَى الْخَلْقِ دُونَ الْمُتَكَلِّمِ، إِذْ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ يَا أَدَمُ أَبْعَثْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثَ النَّارَ.
فَيَقُولُ يَا رَبِّ مِنْ كَمْ ؟ فَيَقُولُ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ
تِسْعُمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ». وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ «سَقِطَتْ أُمَّتِي عَلَى نَيْفٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً
النَّاجِيَّةُ مِنْهَا وَاحِدَةٌ».

الْجَوَابُ : أَنَّ الْحَدِيثَ الْأَوَّلَ صَحِيحٌ وَلَكِنْ لَيْسَ
الْمَعْنَى بِهِ أَنَّهُمْ كُفَّارٌ مُخْلَدُونَ، بَلْ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ
النَّارَ وَيُعْرَضُونَ عَلَيْهَا وَيُتْرَكُونَ فِيهَا بِقَدْرِ
مَعَاصِيهِمْ، وَالْمَعْصُومُ مِنَ الْمَعَاصِي لَا يَكُونُ فِي الْأَلْفِ
إِلَّا وَاحِدًا. وَكَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا
وَارِدُهَا). ثُمَّ بَعَثَ النَّارَ عِبَارَةً عَمَّنْ اسْتَوْجَبَ النَّارَ
بِذُنُوبِهِ وَيَجُوزُ أَنْ يُصْرَفُوا عَنْ طَرِيقٍ جَهَنَّمَ
بِالْشَّفَاعَةِ كَمَا وَرَدَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ، وَتَشْهَدُ لَهُ الْأَخْبَارُ

الكثيرة الدالة على سعة رحمة الله وهي أكثر من أن تحصى.

فمنهم ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: فقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فابتغيته فإذا هو في مشربة يصلي فראيت على رأسه أنواراً ثلاثة فلما قضى صلاته قال: مهيم من هذه؟ قلت أنا عائشة يا رسول الله. قال: أرايت الأنوار الثلاثة، قلت: نعم يا رسول الله، قال: إن أت ثاني من ربّي في النور الأول فبشرني أن الله تعالى يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير حساب، ولا عذاب، ثم أتاني في النور الثاني أت من ربّي فبشرني أن الله تعالى يدخل الجنة من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً بغير حساب، ولا عذاب، ثم أتاني في النور الثالث أت من ربّي فبشرني أن الله تعالى يدخل الجنة من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفاً المضاعفة سبعين ألفاً بغير حساب ولا عذاب. فقلت يا رسول الله لا تبلى أمتك هذا. قال يكملون لكم من الأعراب ممن لا يصوم ولا يصلي - فهذا وأمثاله من الأخبار الدالة على سعة رحمة الله تعالى كثير.

فهذا في أمّة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة، وأنا أقول إن الرحمة تشمل كثيراً من الأمم السالفة وإن كان أكثرهم يعرضون على النار إما عرصة خفيفة حتى في لحظة أو في ساعة، وإما في مدة حتى يطلع عليهم اسم بعث النار بك أقول إن أكثر نصارى الروم والترك في هذا الزمان تشملهم الرحمة إن شاء الله

تعالى، أعني الذين هم في اقاصي الروم والترك ولم تبلغهم الدعوة فإنهم ثلاثة أصناف: صنف لم يبلغهم اسم محمد صلى الله عليه وسلم أصلاً فهم معذرون. وصنف بلغهم اسمه ونعته وما ظهر عليه من المعجزات وهم المجاورون لبلاد الإسلام والمخاليطون لهم وبهم الكفار الملحدون. وصنف ثالث بين الدرجتين بلغهم اسم محمد صلى الله عليه وسلم ولم يبلغهم نعته وصفته بك سمعوا أيضاً منذ الصبا أن كذاباً ملبساً اسمه محمد يدعى النبوة كما سمع صبياننا أن كذاباً يقال له المقفع بعته الله تحدّث بالنبوة كاذباً فهو لاء عندي في أوصافهم في معنى الصنف الأول فإنهم مع أنهم لم يسمعوا اسمه سمعوا ضد أوصافه وهذا لا يحرك داعية النظر في الطلب.

وأما الحديث الآخر وهو قوله: الناجية منها واحدة. فالرواية مختلفة فيه. فقد روي الهالك منها واحدة ولكن الأشهر تلك الرواية ومعنى الناجية هي التي لا تعرض على النار، ولا تحتاج إلى الشفاعة بل الذي تتعلّق به الزبانية لتجره إلى النار فليس بناج على الإطلاق وإن انتزع بالشفاعة من مخالبيهم: وفي رواية كلها في الجنة إلا الزنادقة وهي فرقة: ويمكن أن تكون الروايات كلها صحيحة فتكون الهالك واحدة وهي التي تخلد في النار، ويكون الهالك عبارة عمّن وقع اليأس عن صلاحه لأن الهالك لا يرجى له بعد الهلاك خير وتكون الناجية واحدة وهي التي تدخلك

الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا شَفَاعَةَ لَآنَ مَنْ نُوْقِشَ
الْحِسَابَ فَقَدْ عَذَّبَ فَلَيْسَ بِنَاجٍ إِذَا وَمَنْ عُرِضَ
لِلشَّفَاعَةِ فَقَدْ عُرِضَ لِلْمَذَلَّةِ فَلَيْسَ بِنَاجٍ أَيْضًا عَلَى
الْإِطْلَاقِ وَهَذَانِ طَرِيقَانِ وَهُمَا عِبَارَتَانِ عَنْ شَرِّ الْخَلْقِ
وَحَيْرِهِ .

وَبَاقِي الْفِرْقِ كُلِّهِمْ بَيْنَ هَاتَيْنِ الدَّرَجَتَيْنِ :
فَمِنْهُمْ مَنْ يُعَذَّبُ بِالْحِسَابِ فَقَطْ : وَمِنْهُمْ مَنْ
يُقَرَّبُ مِنَ النَّارِ ثُمَّ يُصْرَفُ بِالشَّفَاعَةِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ
يَدْخُلُ النَّارَ ثُمَّ يُخْرَجُ عَلَى قَدَرِ خَطَايَاهُمْ فِي
عَقَائِدِهِمْ وَيُدْعَتْهُمْ وَعَلَى كَثْرَةِ مَعَاصِيهِمْ وَقِلَّتِهَا .
فَأَمَّا الْهَالِكَةُ الْمُخَلَّدَةُ فِي النَّارِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ فَهِيَ
فِرْقَةٌ وَاحِدَةٌ وَهِيَ الَّتِي كَذَّبَتْ وَجُوزَتْ الْكَذِبَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُصْلَحَةِ .

وَأَمَّا مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ . فَمَنْ كَذَّبَهُ بَعْدَ مَا قَرَعَ
سَمْعُهُ التَّوَاتُرُ عَنْ خُرُوجِهِ وَصِفَتِهِ وَمُعْجِزَتِهِ الْخَارِقَةِ
لِلْعَادَةِ كَشَفَ الْقَمَرِ ، وَتَسْيِيحِ الْحَصَى وَنَبْعِ الْمَاءِ
مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ وَالْقُرْآنِ الْمُعْجَزِ الَّذِي تَحَدَّى بِهِ
أَهْلَ الْفَصَاحَةِ وَعَجَزُوا عَنْهُ ، فَإِذَا قَرَعَ ذَلِكَ سَمْعَهُ
فَأَعْرَضَ عَنْهُ وَوَلَّى وَلَمْ يَنْظُرْ فِيهِ وَلَمْ يَتَأَمَّكْ وَلَمْ
يُبَادِرْ إِلَى التَّصَدِيقِ ، فَهَذَا هُوَ الْجَاوِدُ الْكَاذِبُ وَهُوَ
الْكَافِرُ وَلَا يَدْخُلُ فِي هَذَا أَكْثَرُ الرُّومِ وَالتُّرْكِ الَّذِينَ
بَعُدَتْ بِلَادُهُمْ عَنْ بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ .

بَلْ أَقُولُ مَنْ قَرَعَ سَمْعَهُ هَذَا فَلَا بُدَّ أَنْ تَنْبَعِثَ
بِهِ دَاعِيَةٌ الطَّلِبِ لِيَسْتَبِينَ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ إِنْ كَانَ مِنْ
أَهْلِ الدِّينِ وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الدِّينِ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ . فَإِنْ لَمْ تَنْبَعِثْ هَذِهِ الدَّاعِيَةُ

فَذَلِكَ لِرُكُونِهِ إِلَى الدُّنْيَا وَخُلُوهٍ عَنِ الْخَوْفِ وَخَطَرِ
أَمْرِ الدِّينِ وَذَلِكَ كُفْرٌ : وَإِنْ انْبَعَثَتِ الدَّاعِيَةُ فَقَصَّرَ
فِي الطَّلِبِ فَهُوَ أَيْضًا كُفْرٌ بَلْ ذُو الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ مِنْ أَهْلِ كُلِّ مِلَّةٍ لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَقْتَرَّ عَنِ الطَّلِبِ
بَعْدَ ظُهُورِ التَّمَايِلِ بِالْأَسْبَابِ الْخَارِقَةِ لِلْعَادَةِ . فَإِنْ
اشْتَغَلَ بِالنَّظَرِ وَالطَّلِبِ وَلَمْ يَقْصُرْ فَأَدْرَكَهُ الْمَوْتُ
قَبْلَ تَمَامِ التَّحْقِيقِ فَهُوَ أَيْضًا مَغْفُورٌ لَهُ ثُمَّ لَهُ
الرَّحْمَةُ الْوَاسِعَةُ : فَاسْتَوْسَعَ رَحْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا
تَزِنِ الْأُمُورُ الْإِلَهِيَّةُ بِالْمُتَوَازِينِ الْمُخْتَصِرَةِ الرَّسْمِيَّةِ !

وَاعْلَمْ أَنَّ الْآخِرَةَ قَرِيبٌ مِنَ الدُّنْيَا «فَمَا خَلَقَكُمْ
وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ» فَكَمَا أَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ
الدُّنْيَا فِي نِعْمَةٍ وَسَلَامَةٍ أَوْ فِي حَالَةٍ يَغْشِيهَا إِذْ لَوْ
خَيْرٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْإِمَاتَةِ وَالْإِعْدَامِ مَثَلًا لاختارَهَا . وَإِنَّمَا
الْمُعَذِّبُ الَّذِي يَتَمَنَّى الْمَوْتَ نَادِرٌ ، فَكَذَلِكَ
الْمُخَلَّدُونَ فِي النَّارِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى النَّاجِينَ وَالْمُخْرَجِينَ
مِنْهَا فِي الْآخِرَةِ نَادِرٌ .

فَإِنَّ صِفَةَ الرَّحْمَةِ لَا تَتَغَيَّرُ بِاخْتِلَافِ أَحْوَالِنَا ، وَإِنَّمَا
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِبَارَتَانِ عَنْ اخْتِلَافِ أَحْوَالِكُمْ وَلَوْ لَا
هَذَا لَمَا كَانَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ! مَعْنَى
حَيْثُ قَالَ : «أَوَّلُ مَا خَطَّ اللَّهُ فِي الْكِتَابِ الْأَوَّلِ أَنَا
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا سَيَقُتْ رَحْمَتِي غَضَبِي فَمَنْ شَهِدَ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَلَهُ
الْجَنَّةُ»

وَاعْلَمْ أَنَّ أَهْلَ الْبَصَائِرِ قَدْ انْكَشَفَ لَهُمْ سَبْقُ
الرَّحْمَةِ وَشُمُولُهَا بِأَسْبَابِ وَمُكَاشَفَاتِ سِوَى مَا عِنْدَهُمْ
مِنَ الْآخِبَارِ وَالْأَثَارِ وَلَكِنْ ذَكَرَ ذَلِكَ يَطْوُوكَ . فَأَبَشِّرُ

بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَبِالنَّجَاةِ الْمُطْلَقَةِ إِنْ جَمَعْتَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَبِالْهَلَاكِ الْمُطْلَقِ إِنْ خَلَوْتَ عَنْهُمَا جَمِيعًا: وَإِنْ كُنْتَ صَاحِبَ يَقِينٍ فِي أَصْلِ التَّصَدِيقِ وَصَاحِبَ خَطِئٍ فِي بَعْضِ التَّأْوِيلِ أَوْ صَاحِبَ شَكٍّ فِيهِمَا أَوْ صَاحِبَ خَلْطٍ فِي الْأَعْمَالِ فَلَا تَطْمَعُ فِي النَّجَاةِ الْمُطْلَقَةِ.

وَأَعْلَمْ أَنَّكَ بَيْنَ أَنْ تُعَذِّبَ مُدَّةً ثُمَّ تُخْلَى وَبَيْنَ أَنْ يُشْفَعَ فِيكَ مَنْ تَيَقَّنْتَ صِدْقَهُ فِي جَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ أَوْ غَيْرِهِ فَاجْتَهِدْ أَنْ يُغْنِيكَ اللَّهُ بِفَضْلِهِ عَنْ شَفَاعَةِ الشُّفَعَاءِ فَإِنَّ الْأَمْرَ فِي ذَلِكَ مُخْطَرٌ.

الفصل الثالث عشر مأخذ التكفير شرعي

قَدْ ظَنَّ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ مَا خَذَ التَّكْفِيرُ مِنَ الْعَقْلِ لَا مِنَ الشَّرْعِ وَأَنَّ الْجَاهِلَ بِاللَّهِ كَافِرٌ وَالْعَارِفُ بِهِ مُؤْمِنٌ فَيُقَالُ لَهُ الْحُكْمُ بِإِبَاحَةِ الدَّمِ وَالْخُلُودِ فِي النَّارِ حُكْمٌ شَرْعِيٌّ لَا مَعْنَى لَهُ قَبْلَ وَرُودِ الشَّرْعِ وَإِنْ أَرَادَ بِهِ أَنَّ الْمَفْهُومَ مِنَ الشَّارِعِ أَنَّ الْجَاهِلَ بِاللَّهِ هُوَ الْكَافِرُ فَهَذَا لَا يُمْكِنُ حَصْرُهُ فِيهِ لِأَنَّ الْجَاهِلَ بِالرَّسُولِ وَبِالْآخِرَةِ أَيْضًا كَافِرٌ.

ثُمَّ إِنْ خَصَّصَ ذَلِكَ بِالْجَهْلِ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى، بِجَحْدِ وَجُودِهِ أَوْ وَحْدَانِيَّتِهِ وَلَمْ يَطْرُدْهُ فِي الصِّفَاتِ فَرُبَّمَا سُوِّعَ عَلَيْهِ: وَإِنْ جَعَلَ الْمُخْطِئَ فِي الصِّفَاتِ أَيْضًا جَاهِلًا أَوْ كَافِرًا لَزِمَهُ تَكْفِيرُ مَنْ نَفَى صِفَةَ الْبَقَاءِ وَصِفَةَ الْقِدَمِ، وَمَنْ نَفَى الْكَلَامَ وَصِفًا زَائِدًا عَلَى الْعِلْمِ، وَمَنْ نَفَى السَّمْعَ وَالتَّبَصُّرَ زَائِدًا عَلَى الْعِلْمِ، وَمَنْ نَفَى جَوَازَ

الرُّؤْيَا، وَمَنْ أَثَبَّتَ الْجِهَةَ وَأَثَبَّتْ إِرَادَةَ حَادِثَةٍ لَا فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي مَحَلٍّ وَتَكْفِيرُ الْمُخَالَفِينَ فِيهِ، وَبِالْجُمْلَةِ يَلْزَمُهُ التَّكْفِيرُ فِي كُلِّ مَسْأَلَةٍ تَتَعَلَّقُ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَذَلِكَ حُكْمٌ لَا مُسْتَنْدَادَ لَهُ، وَإِنْ خَصَّصَ بِبَعْضِ الصِّفَاتِ دُونَ بَعْضٍ لَمْ يَجِدْ لِدَلِيلِكَ فَصْلًا وَمَرَدًّا، وَلَا وَجْهَ لَهُ إِلَّا الضَّبْطُ بِالتَّكْذِيبِ لِيَعْمَ الْمُكْذَبُ بِالرَّسُولِ وَبِالْمَعَادِ، وَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمُؤَوَّلُ: ثُمَّ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَقَعَ الشَّكُّ وَالنَّظَرُ فِي الْمَسَائِلِ مِنْ جُمْلَةِ التَّأْوِيلِ أَوْ التَّكْذِيبِ حَتَّى يَكُونَ التَّأْوِيلُ بِعَيْدًا وَيَقْضَى فِيهِ بِالظَّنِّ وَمُوجِبِ الاجْتِهَادِ فَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ هَذِهِ مَسْأَلَةُ اجْتِهَادِهِ.

الفصل الرابع عشر

الغلط لا يعرض مرتكبه الى التكفير

مِنْ النَّاسِ مَنْ قَالَ إِنَّمَا أَكْفَرُ مَنْ يُكْفَرُنِي مَنْ الْفِرْقِ وَمَنْ لَا يُكْفَرُنِي فَلَا. وَهَذَا لَا مَأْخِذَ لَهُ: فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْلَى بِالْإِمَامَةِ، إِذَا لَمْ يَكُنْ كُفْرًا فَيَأْنِ يُخْطِئُ صَاحِبُهُ وَيُظَنُّ أَنَّ الْمُخَالَفَ فِيهِ كَافِرٌ لَا يَصِيرُ كَافِرًا، وَإِنَّمَا هُوَ خَطِئٌ فِي مَسْأَلَةٍ شَرْعِيَّةٍ - وَكَذَلِكَ الْحَنْبَلِيُّ إِذَا لَمْ يَكْفُرْ بِإِثْبَاتِ الْجِهَةِ فَلَمْ يَكْفُرْ بِأَنْ يَغْلِطَ أَوْ يَظُنَّ أَنَّ نَافِيَ الْجِهَةِ مُكْذَبٌ وَلَيْسَ بِمُتَأَوَّلٍ.

وَأَمَّا قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا قَذَفَ أَحَدُ الْمُسْلِمِينَ صَاحِبَهُ بِالْكُفْرِ فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا» مَعْنَاهُ أَنْ يُكْفَرَهُ مَعَ مَعْرِفَتِهِ بِحَالِهِ، فَمَنْ عَرَفَ مَنْ غَيْرَهُ أَنَّهُ مُصَدِّقٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يُكَفِّرُهُ فَيَكُونُ الْمُكَفَّرُ كَافِرًا.
فَأَمَّا إِنْ كَفَرَهُ لِظَنِّهِ أَنَّهُ كَذَبَ الرَّسُولَ فَهَذَا غَلَطٌ مِنْهُ
فِي حَالِ شَخْصٍ وَاحِدٍ، إِذَا قَدْ يَظُنُّ بِهِ أَنَّهُ كَافِرٌ مُكَذَّبٌ
وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَهَذَا لَا يَكُونُ كُفْرًا . فَقَدْ أَقْدَنَّاكَ
بِهَذِهِ التَّرْدِيدَاتِ التَّنْبِيهِ عَلَى أَعْظَمِ الْغُورِ فِي هَذِهِ
الْقَاعِدَةِ وَعَلَى الْقَانُونِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يُتَّبَعَ فِيهِ
فَلَقْنَعُ بِهِ وَالسَّلَامُ .

سيمياءية الفیصل

1 - تحليل النموذج :

أصبح اختبار نظام النص وعرض نسقه الدلالي و التركيبي من طموحات الفكر العصري المشروعة، والتحليل الاحصائي وبناء الأجهزة المرجعية الملائمة يستطيعان تحديد تركيبة وطوبولوجيا مشجعتين تماماً من وجهة نظر نقدية. في نص من 9620 كلمة تقريباً. استخرجنا 43 مفهوماً من جملة المفاهيم الأكثر تداولاً .

وهذا النموذج الذي يتكون من 1317 عنصراً لسانياً من عناصر المتن ،أي ما يعادل 14 % من النص، يمثل بحق معجم الغزالي الأساسي .

وتواتر ظهور هذه المفاهيم مع اعتبار جميع مشتقات جذر معين، يتراوح بين 115 (ق . و . ل ، قال ، قول ...) و 5 (ضرر - ضَرَّ ...) .

وفيما يلي لوحة توزيعية للمفاهيم مرتبة حسب نظام تنازلي :

العدد التداول	المشتقات	الجذر
115	قال ، قول ، يقولون	1 ق و ل
105	كفر، تكفير، كافر	2 ك ف ر
94	الله، تعالى	3 أ ل ه
67	رسول	4 ر س ل
65	تأويل ، مؤول ، تأويلات	5 أ و ل
57	يخالف ، مخالقات ، اختلاف	6 خ ل ف
55	علم ، إعلم	7 ع ل م
54	الوجود، موجود	8 و ج د
49	حق ، حقيقة، تحقيق	9 ح ق ف
49	كذب ، تكذيب	10 ك ذ ب
39	ظاهر، ظواهر، ظهر	11 ظ ه ر
37	إيمان، مؤمن، يؤمن	12 أ م ن
34	برهان	13 ب ه ن

ملحوظة : فيما يخص دلالة هذه الرسوم (المفاهيم) نحيل على معجم المفردات.

إننا نتوفر بناء على هذه اللوحة الاحصائية على نص ذي كثافة مفهومية ملحوظة وتوزيع هذه المفاهيم حسب مقولاتها : الدينية والقانونية والجدلية (المتعلقة بوسائلها البلاغية والمنطقية المستعملة، في فن المناقشة، من طرف الإغريق والتي عمل الفكر العربي على استيعابها) يكشف أن العلاقة بين هذه الحقول المعرفية كانت علاقة وظيفية ولم تصبح خلافية إلا بعد انحطاط الفكر العربي الاسلامي. وباستبعادنا للأصل : ق و ل من الترتيب حتى لانفضل مقولة على أخرى، نحصل على التوزيع الآتي :

14	ث ب ت	ثبت ، أثبت ، اثبات	32
15	ن ظ ر	النظر، نظر	31
16	و ت ر	تواتر، متواتر	29
17	ع ف د	اعتقد، اعتقاد، عقائد	23
18	د ل ل	يدل ، يستدل ، دلالة	23
19	ف ر ق	فرقة، مفارقة، تفرقة، افتراق	22
20	ب د ع	بدعة، مبتدع	20
21	ن ك ر	انكر، ينكر، تنكرون	20
22	ب ع د	يبعد، استبعاد	20
23	ظ ن ن	الظن، ظني، ظنون	19
24	ج م ع	اجماع	19
25	ن و ر	نور	18
26	ج و ز	يجوز، جواز، يُجَوَّزُ، يتجاوز، مجاوزة	18
27	ز ع م	زعم، يزعم	17
28	ش ر ع	الشرع، شارع، الشريعة	17
29	ص د ق	صدق، تصديق	17
30	خ ب ر	خبر، مخبر، استخبار	16
31	ح و ل	استحالة، يستحيل ، مستحيل	16
32	و ف ق	وقف ، توفيق متوافق ، موافقة	15
33	ق ل د	تقليد، مقلد، مقلد	13
34	أ خ د	أخذ، اتخذ	13
35	ن ف ي	نفى، نفى	12
36	ح م ل	حمل، يحتمل	11
37	ض ر ر	ضرر	11
38	ز ن د ق	الزندقة	10
39	ن ص ل ل	تضليل	8
40	ن ق ض	تناقض ، مناقض	7
41	ي ق ن	يقين	7
42	م ن ع	امتنع	7
43	ض ر ر	اضطر	5

لائحة توزيع المقولات :

الدينية	الشرعية	الجدلية
2 . كفر : 105	5 . أول : 65	6 . خلف : 57
3 . آله : 94	16 . وتر : 29	7 . علم : 55
4 . رسل : 67	19 . فرق : 22	8 . وجد : 54
10 . كذب : 49	20 . بدع : 20	9 . حق : 49
12 . آمن : 37	24 . جمع : 19	11 . ظهر : 39
17 . عقد : 23	26 . جوز : 18	13 . برهن : 34
21 . نكر : 20	30 . خبر : 16	14 . ثبت : 32
25 . نور : 18	37 . ضر : 11	15 . نظر : 31
28 . شرع : 17	38 . زندق : 10	18 . دل : 23
29 . صدق : 17	39 . ضل : 8	22 . بعد : 20
41 . يقن : 7		23 . ظن : 19
		17 . زعم : 17
		31 . حول : 16
		32 . وفق : 15
		33 . قلد : 13
		34 . أخذ : 13
		35 . نفى : 12
		36 . حمل : 11
		40 . نقض : 8
		42 . منع : 7
		43 . ضر : 5
454	218	530
% 38	% 18	% 44

إن أهمية السجل الجدلي والبلاغي جلية. لقد كانت الحضارة الاسلامية الكلاسيكية جد مشبعة بثقافة فلسفية دنيوية على المستوى البلاغي والجدلي وبكيفية أقل على المستوى الميتافيزيقي. وهكذا فإن خطاب الغزالي لا يفهم خارج

المقياس الأرسطي، مع أن الانحطاط جعل مدى هذا التداخل صعب التصور. ويجب أن نسجل كذلك كفاءة المفكر الكلاسيكي التركيبية العالية التي تجمع بين التقليد والوحي الميتافيزيقيين وبين الثقافة التجريدية المعقنة. وأخيراً، إذا كان الطلاق بين هذين التيارين قد حدث منذ أمد بعيد في أرض الاسلام فإن الجهود المبذولة من أجل البحث عن تركيب عضوي بين منبعى المعرفة، كانت قليلة.

2 - دراسة الاستقطاب :

إن الرسم التخطيطي لتوزيع المفاهيم المستخلصة من كتاب الفیصل تبين لنا مكان التداول الأكثر تواتراً الخاص بكل مفهوم، ويسمح كذلك بتقدير التركيز واستقطاب كل مفهوم على امتداد عدد معين من الصفحات، ويعطينا صورة أولية عن تنسيق هذه المفاهيم، ثم إن دراسة الاستقطاب المعمقة تحل إقتصاد النص .

رسم إجمالي لاستقطاب المفاهيم :

1 - نظرة إجمالية :

أ - من ص 1 إلى ص 9 :

سيطرة المرجعية الدينية مع ظهور متزايد (ص 4 و 5) لمفاهيم جدلية مثل: اختلاف، اثبات، نظر، تقليد، تتمحور حول مفهوم التناقض. وهذا المفهوم هو الذي يبتكر الانتقال إلى نمط آخر من الخطاب ويحدد التماثل بين الاعتبارات الدينية والخطاب الجدلي المحض، ويسجل ظهور جهاز جدلي في إطار صراع بين الفرق ومن هنا الفعالية المعترف له بها .

ب - من ص 9 إلى ص 24 :

سيادة واضحة للمرجعية الجدلية وتركيز حول مفاهيم فلسفية قوامها مقولات الوجود (مراتب الوجود) والبرهان.

ج - من ص 24 إلى ص 33 :

سيطرة السجل الديني والشرعي وتردد مفاهيم غير اليقينية: البعد، الظن، الحمل الخ

د - من ص 33 إلى ص 44 :

سيطرة السجل اللاهوتي والديني

لوحة إجمالية لاستقطاب المفاهيم

الصفحة	المعاني	الترقيم
44	كفر	44
43	كفر	43
42	كفر	42
41	كفر	41
40	كفر	40
39	كفر	39
38	كفر	38
37	كفر	37
36	كفر	36
35	كفر	35
34	كفر	34
33	كفر	33
32	كفر	32
31	كفر	31
30	كفر	30
29	كفر	29
28	كفر	28
27	كفر	27
26	كفر	26
25	كفر	25
24	كفر	24
23	كفر	23
22	كفر	22
21	كفر	21
20	كفر	20
19	كفر	19
18	كفر	18
17	كفر	17
16	كفر	16
15	كفر	15
14	كفر	14
13	كفر	13
12	كفر	12
11	كفر	11
10	كفر	10
9	كفر	9
8	كفر	8
7	كفر	7
6	كفر	6
5	كفر	5
4	كفر	4
3	كفر	3
2	كفر	2
1	كفر	1
50	كفر	50
49	كفر	49
48	كفر	48
47	كفر	47
46	كفر	46
45	كفر	45
44	كفر	44
43	كفر	43
42	كفر	42
41	كفر	41
40	كفر	40
39	كفر	39
38	كفر	38
37	كفر	37
36	كفر	36
35	كفر	35
34	كفر	34
33	كفر	33
32	كفر	32
31	كفر	31
30	كفر	30
29	كفر	29
28	كفر	28
27	كفر	27
26	كفر	26
25	كفر	25
24	كفر	24
23	كفر	23
22	كفر	22
21	كفر	21
20	كفر	20
19	كفر	19
18	كفر	18
17	كفر	17
16	كفر	16
15	كفر	15
14	كفر	14
13	كفر	13
12	كفر	12
11	كفر	11
10	كفر	10
9	كفر	9
8	كفر	8
7	كفر	7
6	كفر	6
5	كفر	5
4	كفر	4
3	كفر	3
2	كفر	2
1	كفر	1
51	كفر	51
50	كفر	50
49	كفر	49
48	كفر	48
47	كفر	47
46	كفر	46
45	كفر	45
44	كفر	44
43	كفر	43
42	كفر	42
41	كفر	41
40	كفر	40
39	كفر	39
38	كفر	38
37	كفر	37
36	كفر	36
35	كفر	35
34	كفر	34
33	كفر	33
32	كفر	32
31	كفر	31
30	كفر	30
29	كفر	29
28	كفر	28
27	كفر	27
26	كفر	26
25	كفر	25
24	كفر	24
23	كفر	23
22	كفر	22
21	كفر	21
20	كفر	20
19	كفر	19
18	كفر	18
17	كفر	17
16	كفر	16
15	كفر	15
14	كفر	

2 - الدراسة التفصيلية :

أ - القطبيات المتوافقة (المتصلة) :

يتعلق الأمر بمفاهيم بارزة بسبب تواجدها المشترك في نفس الجزء من الفيلسوف .

أ 1 - كفر
- إيمان
- ضلال

تحدد المقدمة على الخصوص في إطار المفاهيم الدينية. والمحور الأساسي للخطاب ديني، وهو لا يهدف إلى تنمية وإبراز نوع آخر من الحقائق غير الحقيقة الدينية .

أ 2 - اختلاف
- اثبات
- نفي

إن حقل الفكر مقصور على الزوج : اثبات / نفي الأطروحات ، وتسود هذا الحقل فكرة الاختلاف ولا توجد أي إشارة إلى الأصل الاجتماعي لهذه الأطروحات، والنفي هو التعبير الملائم للأولية (النيكانزم) ذات التكوين الحزبي، لكي تكون، يجب أن تكون معارضا .

أ 3 - صدق
- فرق

العامل المميز (تمييز الفرق) المقبول لا يمكن وضعه إلا بناء على الشهادة بتصديق الرسول. هذه ملاحظة موضوعية يصوغها الغزالي، ولكنها ليست كافية لتخفيف من الممارسة المتحيزة الفعلية بمعنى أن الصراعات العقائدية لها دلالة أخرى غير التعبير عن رغبة حقيقية في استئصال الهرطقات . وهناك اعتبارات أخرى إجتماعية وسياسية تدخل في هذا النطاق .

أ 4 - تقليد
- نظر

وبالفعل فإن التقليد (التقليد الحرفي) لم يفهم في أصله الاجتماعي، فهو مطروح بإعتباره نقيضاً للنظر (تحليل نظري، مقارنة عقلياً : فهو إذن، محدد ثقافياً. ويستفاد من ثم أن النظر مستقل عن التعيين الإجتماعي والسياسي، ويستطيع كذلك أن يؤثر على الأوليات ذات الانتساب الحزبي. ومع ذلك يوجد لدى الغزالي دعوة مشجعة إلى التفكير الشخصي .

أ 5 - علم
- زعم

يقابل الغزالي لغة الآخرين التي لا أساس لها (زعم) بخطابه العلمي (العلم) .

أ 6 - رسول
- وجود
- حقيقة

هناك اعتراف بعلاقة معقولة تجمع بين مبدأ الوحي وبين المفاهيم الفلسفية الدنيوية : مقولة الوجود (مراتب الوجود) مثلاً. وبفضل توسيع مفهوم الوجود تُذلل العلاقة الصراعية بين وحي واحد وبين تأويلات كثيرة عن طريق تصور متعدد الدلالات للوجود : توجد أنماط كثيرة للوجود صحيحة هي الأخرى .

ومفهوم الحقيقة هو الذي يفصل هذين النظامين من الواقع اللذين يبدوان متناقضين .

أ 7 - برهان
- اثبات

لا يقبل الغزالي أي اثبات لا يدعمه برهان . هل كان من الممكن أن يرى هؤلاء في ذاتهم وفي الآخرين أن روح الجسم الالتزامي وتضامن الرأي يكونان حدا لهذا الاقتضاء .

أ 8 - استحالة
- وجود

مقولة الاستحالة الوحيدة تتعارض مع مقولة الوجود المتعددة : فهي إذن علاقة قائمة لصالح الوجود لأن الاستحالة تفرض بالفعل اختبار عدة امكانيات .

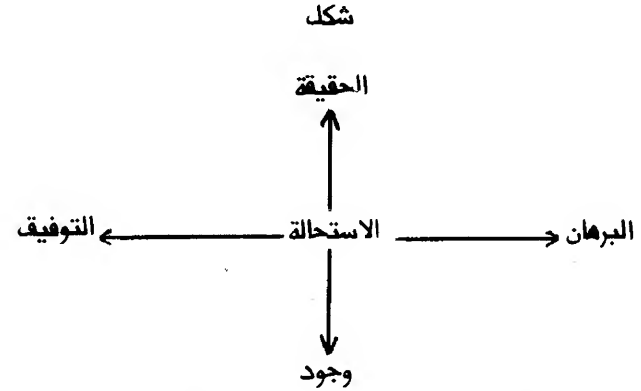
أ 9 - استحالة
- برهان

يجب أن نبرهن على استحالة دلالة معينة لا على استحالة مطلقة (كاملة)، وهذا يؤدي إلى طرح السؤال ، في أي شرط يكون معنى ما ممكناً، ممكناً بمعنى فعلية حقيقية وليس محض جواز .

وهكذا فالاستحالة اثبات لأن البرهان لاعلاقة له إلا بدلالة المُعطى المُوحى به ولا يتصل البتة بظروف الوحي .

ينحل لغز العلاقة بين مفهوم الحقيقة ومفهوم الاستحالة إذا لاحظنا أن الاستحالة لا علاقة لها إلا بمعنى واحد للمعنى الموحى به وليس بجميع معانيه. وإذن فالاستحالة لا تلغي علاقة المعنى الموحى به، الايجابية بالحقيقة.

أ 10 - حقيقة
- استحالة



أ 11 - إن الاستحالة هذه الكلمة الرهيبة التي استعملتها بسيادة تامة فلسفة متأكدة من واقعها أصبحت محددة عند الغزالي بكيفية رائعة بفضل مفاهيم جدلية (حقيقة، برهان، وجود) وبفضل معيار أخلاقي (توفيق)، لقد تم إذن حصر مفهوم الاستحالة لأنه أصبح موقوفاً على حجة صارمة تثبت تباعاً غياب أي علاقة مع مقولات الوجود الخمس (1) لكي تنتهي بالطعن في العقيدة. وفي الواقع فإن مفهوم الاستحالة يتدخل بتوافق مع مفهوم الحقيقة بحيث أنه مستعمل في اتجاه الموازنة مع المعتقد.

ونسجل هنا العمل الرائع الذي قامت به النخبة المثقفة في المجتمع العربي الاسلامي من أجل تأمين ملازمة العقيدة مع عقلانية الثقافات غير الاسلامية. وقد أفضت هذه الجهود إلى بناءات عضوية حافظ فيها الاسلام على خصوصياته واستجاب في ذات الوقت إلى ظروف فكر دنيوي.

(1) كان على الغزالي أن يثبت على التوالي أن أي علاقة مع عدم ليست متضمنة في واحدة من مقولاته عن الوجود وأنه لا يوجد أي مقولات غير التي ذكرها.

تفرض ضرورة التأويل بالنسبة لكل الفرق وبالتالي بالنسبة للمجتمع برمته. إن رفض التأويل يعني موت المعنى لأنه لا أحد يستطيع أن يظل بمنأى عن انجازات الفكر الدنيوي دون أن يتعرض لخطر (البلاهة) ودون أن يتهدهه خطر «قطع الصلة بالعقل»

أ 12 - بعد
- اضطراب

يتعلق التأويل بالمعنى الظاهر وحده. فهو يوطد إذن وجود العقيدة. ورفض التأويل يمكن أن يربط العقيدة بمظاهر العجز الفكري: إن التأويل يبرر بالدفاع الذكي عن العقيدة.

أ 13 - تأويل
- ظاهر

تُضفي مقارنة الاسلام بالأفكار والعقائد غير الاسلامية حدة أكثر على مشكل الكفر. فيجب تحديد تأويل ما لا يكون كفراً دون رفض المذاهب الدنيوية (الوضعية) فالأمر يتعلق إذن بإدماج هذه العقائد ادماجاً شرطياً يتلافى كل تقوقع عقيم.

أ 14 - تأويل
- كفر

التأويل تجاوز وترخيص (جواز) دلالة ما. إنه تجاوز مندرج لمعنى ما تبعاً لدرجات الوجود الخمس.

يعتقد الغزالي أن ممارسة الفلاسفة والباطنية ليست من التأويل لأنها لا تعتمد على البرهان. فالبرهان، وهو مفهوم دنيوي يصبح أساسياً.

أ 15 - تأويل
- جواز

والبرهان يطابق من خلال النص مذهب الغزالي بصفة قابلة للنزاع.

أ 16 - برهان
- دليل

علاقة عضوية بين مفهومين منطقيين : الدليل هو أداة البرهان التي تبيح التأويل في مداه الواسع.

التكذيب هو الحد الأقصى للتأويل : يجب أن يطابق هذا الحد الأدلة المثبتة بالبرهان ومجال ادماج المذاهب المختلفة يمكن أن يمتد بحرية شريطة ألا يناقش أساس العقائد.

أ 17 - تأويل
- تكذيب

يُعرف الكفر هنا بطريقة تكوينية وليس حزبية وذلك بذهمة التكذيب إزاء النبي. وطبعاً، فإن هذا التعريف يمكن أن تلوثه اهتمامات حزبية أثناء التطبيق .

أ 18 - تكذيب
- كفر

بين الحالتين : الاستبعاد والظن علاقة وثيقة. وهما يرسمان حد كل تأويل : وجودهما يلغي كل مؤول ويفتح الطريق لتهمة الزندقة والتبديع.

والحق الدلالي لمفهوم الاحتمال، ذو علاقة بالحالات القصوى لامكانية تأويل ما بمعنى أن هذه الامكانية تظهر حين يستبعد المؤلف التأويل في ميدان معين .
وهذه المفاهيم الثلاثة تجمعها إذن علاقة عضوية .

أ 19 - بعد
- ظن
- حمل

يلعب التحليل النظري (النظر) دوراً أساسياً في تحليل حقل الشك : المحتمل والظني والممكن .

وكما كانت هناك احالة على البرهان والدليل قل اللجوء إلى النظر، أما حين تظهر مقولات التشكك يكثر ذكر النظر .

أ 20 - التأويل
- النظر
- البعد
- الظن
- الحمل

تناقض المعيار والواقع : بعد أن ربط التأويل بمقولات الوجود والحقيقة والبرهان، يبين الغزالي أن التأويل يبتعد، في الواقع، عن هذه المبادئ لكي يكون ثمرة الظن .
وهذا الصنف من التأويل يميز بطريقة قابلة للجدل خصوم الغزالي .

أ 21 - التأويل
- الظن

إن نموذج المعرفة الصحيحة هو ما تم نقله بواسطة سلسلة متماسكة من الضامين أو هو ما تم وضعه بعد تفكير نظري صحيح : ومصدر ان الحقيقة، الوحي والعقل معترف بهما معا. ولم يبدأ فهم العقل باعتباره شيئاً معادياً للدين إلا في فترة التقهقر الثقافي .

أ 22 - علم
- تواتر
- نظر

يطرح الغزالي السؤال الجوهرى المتعلق بحق المعرفة، وتقريب المواقف العقائدية. إنه سؤال اشكالي، ولكن حق المخالفة البسيط معترف به بالنسبة للاجماع، على سبيل المثال، وتقريب وجهات النظر موضع تمني وليس موضع اكرام .

أ 23 - اختلاف
- توفيق
- اجماع

تحث مفاهيم البدعة والضلال مكاناً في النص مكثفاً بالمصطلحات الجدلية والمنطقية. وهذه المصطلحات تلتف الاتهامات الدينية بما تقتضيه من جهد في التحليل والتمييز .

أ 24 - بدعة
- ضلال

نلاحظ مصير التأويل بواسطة الظن، الذي يؤدي إلى انكار الأركان الدينية، ولذلك فهو غير مقبول .

أ 25 - انكار
- جواز

إن المفاهيم الدينية مثل الايمان والنور مترابطة على نحو لافت للنظر. فالايان، وهو الممارسة الدينية المدققة يعتبر بمثابة نور بسبب أهمية الوظائف شبه العقلانية والكشفية المنسوبة إليه .

أ 26 - إيمان
- نور

إن التشريع الديني هو حجر الزاوية في كل يقين أولي

أ 27 - يقين
- شرع

ب - القطبيات المنفصلة :

ويتعلق الأمر بمفاهيم لا علاقة بينها في النص (2)

ب 1 - كفر :
 - وجود
 - استحالة
 - برهان
 - حقيقة
 إن البحث العقلاني المؤسس على أدوات مضبوطة (برهان) مقننة (وجود) ودقيقة (وجه الاستحالة) يعصم من الاتهام بالكفر. وهذا الفصل يتضمن مفهوما إيجابيا للعلاقات بين العقل وأركان العقيدة .

ب 2 - برهان
 بعد
 ظن
 التفرقة بين نسقي حدث متقابلين بخصوص قيمتهما العلمية : بالفعل فإن قيمة نتائج هذه المعلومات متناقضة : بينما يقتضي البرهان اليقين، يفترض الاستبعاد الظن الشك.

ب 3 - الصدق
 البرهان
 إن الشهادة الأولى بتصديق الوحي تستغني عن كل برهان .

ب 4 - نور
 إيمان -
 تأويل
 الانسان الذي يمس نور الله لا يحتاج إلى تأويل ، وكذلك الإيمان يعفي من كل تأويل .

(2) يوجد فرق كبير بين المفاهيم التي يقابلها الغزالي في نفس المكان من النص وبين تلك التي لا علاقة بينها في النص.

ج - شكل عام :

إيمان
 نور
 برهان (وبقية المقولات الجدلية)
 تأويل (والمقتضيات الشرعية الأخرى)
 صدق

لا تظهر المقولات الجدلية والمنطقية إلا بعد أن يتم التعرف على قيم الوحي الأساسية عن طريق التسليم البسيط، وحين يجب الفصل بين الفئات الدينية المتنازعة والتي من شأنها أن تعرض الدين نفسه للخطر. وتصبح هذه المقولات زائدة بالفعل ، عند شهادة تصديق ثابتة أو بفضل نور يغمر به الله المؤمن .

وفي هذا الصدد فإن نور الوحي ليس استعارة بسيطة بالنسبة لقيمة أخلاقية ما، إذ يجب فهمه بمعنى إبستمولوجي كمصدر وشكل للمعرفة. وهذا الانفصال الذي يبين حقا دور العقل البارز في إطار نزاعي لا يسند إليه العقل إلا دورا أداتيا إذا ما قارناه بالأداة الروحية للمعرفة : النور الذي يخلق من جديد النهج الأساسي نفسه (بمعنى أنه أساس) الذي اتبعه القرآن بإعتباره تنزيلا (وحيا) .

3 - التحليل المفهومي :

1 - تقديم : يفتح الفیصل بعرض حول التباس وأخطاء مختلف الفرق ، حيث يسند الغزالي لنفسه دور المحلل المنصف ، الذي يحل ويبيد الالتباس .

أ - تماثل / تمايز :

في الصفحة الأولى والثانية يحصر الغزالي نفسه في شبكة هيئات إيجابية تمنح سلطة قوية وهي : الله ، الرسول ، الصحابة والمشايخ (العلماء) . ويدعم هذا التماثل الإيجابي الاستشهادات القرآنية التي تساهم بواسطة بنيتها المزدوجة لمضمونها : مؤمنون / كفار، في تمييز بصفة سلبية، خصوم الغزالي في ذهن القارئ .

إن وظيفة الاستشهادات هي تجريح خصومه الذين ليسوا مؤهلين لبحث القضايا الشرعية واللاهوتية. ويتردد في الكتاب نصيحة الغزالي للقارئ : «تحاش

كل نقاش معهم ... ولا تضيع فيهم بقية زمانك» ثلاث مرات في صفتين : ص 2 و 3) مدعماً نصحه باستشهاد قرآني : «لو أراد الله» .

الخصوم : إنهم مجهولون، فهم جماعة، لا أخلاقية؛ حسدة (طائفة من الحسدة). هذه هي صورتهم الأخلاقية التي تضخمها حالات سلبية إلى استشهادات قرآنية تتعلق بجاحدي الوحي (الجاهلين). فمن جهة، تعريف ذاتي يضيف قيمة عالية بفضل تمكن الغزالي من بعض الأسرار (سر المعاملات)، ومن جهة ثانية، تعريف مُنْقَص، مجهول وتحقيري .

سر / علم : يعتقد المتكلم أنه يملك أسراراً ينوي إفشاءها: «إعْلَمْ»، وأن لديه نورا لا يتوفر عليه خصومه .

إن المفهوم الجاري : علم / نور يبين لنا أن العلم، المعرفة الصحيحة، يخضع أولاً لموقف أخلاقي لا عيب فيه، والغزالي يزعم أنه يملكهما معا .

ب - قيمة الأطروحات :

قال وزعم يتوزعان أنواع الخطاب .

قال : به تبدأ بكيفية استثنائية قضية غير صحيحة أو شبه مؤكدة وهذا الفعل على صلة مستمرة إما بالله أو بالرسول أو بالغزالي نفسه، وهو يقترب بالصدق والحقيقة والتصديق وبالأحكام التي تعتبر صحيحة .
زعم : يقترب أولاً بخصوم الغزالي ثم بأصحاب الفرق المختلفة، وهو يدل بكيفية مستمرة على إثبات متحيز وعلى حكم ضعيف.

2 - الثنائيات : كفر / خلاف :

يظهر هذا الزوج منذ البداية وكأنه غير ذي قيمة لأنه يبدأ بفعل زَعَم . والمقابلة : كفر / شبر تضعف كثيراً العلاقة كفر / خلاف باعطاءنا فكرة عن تباين بين تهمة الكفر الخطيرة وسببه (خلاف بسيط) المحدود .

إن الكفر، من جهة أخرى، ذو علاقة بالحق والحقيقة، وهو يسجل مشروع المتكلم الذي يتكون من عملية دقيقة : الحد أو (التعريف). وهذا المشروع الشريف بحيد يجعل العلم هدفه الحق ويتناقض مع العمى والتقليد. وادخال مقولة التحقيق سيمكن الغزالي من تحديد الكفر بدقة .

ومن وجهة نظر عملية يمكننا أن نتساءل كيف استطاع أن يميز الثنائي كفر / خلاف، بعد أن عرض منهج مختلف الفرق في موضوع الحكم بالكفر. لقد توصل إلى ذلك عن طريق تفصل جديد (تركيب) للكلمات يؤدي إلى علاقة جديدة. كان لدينا زعم / خلاف / كفر، والآن لدينا خالف أولاً، مفصلاً عن كفر بمصطلح قوي هو حق ، تحقيق، ذو قيمة ميتافيزيقية وجدلية متينة لذلك فهو يحجب بسهولة كلمة (زعم) الضعيفة جداً . وهذا التحقيق أداته المقولات المنطقية التالية التي أفرغت مفهوم الخلاف من جوهره كله :

الاستحالة

الاستبعاد

الاثبات

الدليل

الفرق

النظر

وهناك عمل آخر تبسيطي يجري بموازاة ماسبق. فالغزالي لا يكتفي، أمام هذا العدد من أسباب الخلاف بين الفرق، بنقد مفهوم الخلاف ، فهو يسعى كذلك إلى تبسيط معطيات المشكل بإعطائه بعداً حقيقياً : تصديق / تكذيب .

كما يلاحظ أنزلاق مشترك من كلمة خلاف إلى كلمة مختلف بعد أن انتزع من هذه المفردة حملتها الحزبية والسجالية، ثم من كلمة حق إلى حقائق حيث تم الانتقال من مقولة ميتافيزيقية إلى دلالة تجريبية؛ وهذا يعلن عن نقاش نظري من نوع فلسفي، ويصبح التكفير منذ الآن ذا علاقة بمقولات البحث والانسجام : نظر / تناقض .

3 - الزوج : تكذيب / وجود :

نذكر بأن الغزالي بدأ بتأكيد أن الفرق تتهم بعضها البعض بالكفر لأسباب تتعلق بالخلافات العقائدية ثم يوضح أن سبب ذلك أيضاً هو كون هذه الفرق كانت تعتقد أن خصومها اتهموا النبي بالكذب .

إن الغزالي يعرض إذن أطروحات خصومه على مراحل وبكيفية جزئية ليجردها من الطاقة التي تحتويها بوصفها كلية، فكل حد يعرض كما لو كان هو الأساسي في عقيدة خصومه ثم ينقد هذا الحد ويلغيه بحجج كثيفة .

وقد أدى هذا إلى سد أفق أطروحات الخصوم تدريجياً وإلى فتح على العكس من ذلك حقل خطاب الغزالي .

ولنذكر أننا كنا في البداية نتوفر على التوزيع الآتي :

زعم / خلاف / كفر، ثم
خلاف / تحقيق / كفر، وأخيراً
زعم / تكذيب / كفر .

أما الآن فنحن أمام علاقة يربط فيها التكذيب مع مفهوم الوجود بواسطة البحث عن الحقيقة (التحقيق) وهو حقل جد موسع، كما قلنا لأنه عوض الثنائية الاختيارية : صحيح / خاطيء التي تؤمن وظيفة المنطق الفرقي (مع / ضد) لدينا حقيقة لا تتضمن أقل من خمس درجات في ارتباط مع مقولات الوجود الخمس. كذلك بالنسبة للانتقادات الدلالية للفرق التي ترى الكفر في الخلافات التافهة، يدعو الغزالي إلى ممارسة التفكير العقلاني. لذلك فإن تهمة التكذيب نفسها هي التي تغدو عسيرة الإثبات .

ونلاحظ بالفعل من ص 8 إلى ص 18 اختفاء - كلياً أو جزئياً - مقولات تعبر عن الصراع أو ذات حمولة سجالية قوية مثل الكفر، والتكذيب، والخلاف وأنكر وقلد وزعم الخ ... وظهور اصطلاح التأويل : (تفسير مجازي) . ومما يلفت النظر كذلك أن مفاهيم مثل التأويل والخلاف تظهر في وظيفة تتناسب عكساً بمعنى أنه كلما دار الحديث عن الأول، قلت الإحالة على الثاني .

ص	الخلاف 51 مرة	التأويل 64 مرة
5	5	0
6	5	0
7	3	1
12	0	4
16	1	4
17	0	8
18	0	9
19 - 20	4	1
23 - 24	0	4
29	2	9
31 - 32	6	2

وهذا يوضح لنا الدور الضمني الذي يلعبه التأويل عند الغزالي، فالتأويل ليس رياضة مجانية أو سجالية تهدف إلى تعميق الصدع الموجود بين الفرق، بل يجب على العكس من ذلك أن يحد قدر المستطاع من هذه الخلافات .

4 - وجود / ظاهر :

بدل العرض التعاقبي لأطروحات الخصوم نجد تحليلاً متشعباً ومعقداً يدور حول مفاهيم الوجود والظاهر. وهذا ما يفسر تعدد دلالات مصطلح الوجود، الذي يمكن أن يعنى وجوداً ملموساً صرفاً، أو وجوداً مجازياً أو خيالياً أو محسوساً أو عقلياً. وهذا الاصطلاح يتمفصل مع الظاهر الذي يتمتع هو الآخر بدلالة متعددة. الظاهر: مقولة وجودية ولكنها تستطيع كذلك أن تلغي نمط وجود وهذا يعني أن لها معنى فعلياً وآخر معيارياً) . وهذا التعقيد يسمح بعرض مسألة التأويل الصعبة بكثير من المرونة. ونشير إلى أن التأويل، إذا كان محدداً بالبرهان، الذي

يوجه المقولات المنطقية مثل الاستحال والامتناع والاحتمال فالبرهان هو بالأحرى ذو علاقة بالظاهر وخاضع له، وذلك حتى لا تتعرض علاقة التكامل المطلوبة بين الظاهر والتأويل للخطر. فالتأويل، كما بينا ذلك من قبل، تأويل دلالي وليس تأويلاً منطقياً. وهذا يعنى أنه يتعلق ببحث عن دلالة المعطى الموحى به لا بأساسه الا يستمولجى في الواقع بصرف النظر عن كل وحي .

5 - تأويل / برهان :

نسجل حدة كبيرة بين الزوج قول / رسول الذي يقتضي تأكيداً صحيحاً، وصادقاً، من جهة، وبين التأويل المجازي الذي هو تغيير بالنسبة لهذا القول ، من جهة ثانية. يكشف عن هذه الحدة، جزئياً، شبكة من الدلالات المنطقية والفلسفية (برهان - دليل ، استحالة الخ ...) على أساس مقولات الوجود التي تجعل خطاب التأويل ممكناً .

فهو في حركة أولى يحصر مقولة التأويل بين النظر والبرهان : أي أن البرهان وحده هو الذي يحدد وضعية (قانون) النظر ، ثم، ابتداء من ص 19 يجري الحديث عن البرهان القاطع ، وعلى التوالي يصبح التأويل صعباً أكثر فأكثر. وتساهم في هذا ، عوامل كثيرة هي :

- 1 - ظهور معيار السلف الصالح
- 2 - اللزوم المتصاعد على مستوى البرهان
- 3 - مقولة الضرر .

على هذا المستوى يمكن القول بوجود تطور في خطاب الغزالي بالمعادلة المضرة : برهان / سلف. فليس في ذهن المؤلف أي تعارض بين هذين الاصطلاحين بل معاوضة طبيعية .

وهذه الملاءمة هي التي تجعل بالفعل نص الغزالي بناء تاماً. هذه العودة إلى السلف وكذا هذا الاصرار على البرهان الصارم يظهر ان في الوقت الذي يكون فيه النقاش أقل تجريدا لفحص قضية الكفر على صعيد عملي، وهكذا نلاحظ تزايد تداول احالات شرعية ودينية. ولكن لا ينبغي اعتبار هذا تخلياً عن المنهج المنطقي العقلاني. فالعبارة التركيبية : براهين تواترية ص 21 تبين رغبة الغزالي في الجمع بين روح التحليل العقلاني والاحالات الدينية الشرعية .

6 - حد البرهان :

إن إدخال مفهوم الظن يبين الصعوبة الحقيقية للبرهنة على تأويل معطى واخفاق الفرق في هذا المجال. وهو يصادف كذلك ظهور مفهوم أصول العقائد ونقد سوء استعمال الفلاسفة للبرهان، حسب الغزالي. لقد أعتبرت هذه الأصول غير قابلة للتأويل وتسجل حدود مقولات الوجود، ومن هنا يصبح النقاش خاصاً جداً وإسمياً. ونلاحظ لدى الغزالي بهذا لمقارنة الفلاسفة بفرقة الزنادقة المنبوذة (ص 25)، كما فقه المعتزلة، الذين ورد ذكرهم في معرض الحديث عن الزنادقة، فهما سلبياً. وتتحول حالة «يجوز»، التي استعملت في إطار جهاز مفهومي جدلي إلى خرق ، بمعنى خرق الظاهر . ويلاحظ أيضاً ظهور مفهوم الضرر في ص 24 بعد نقد الظن، وهذا المفهوم يأتي مباشرة بعد نقد الفلسفة، والباطنية والتصوف .

واخيراً، هل حدثت تغيير في موقف الغزالي إزاء البرهان ؟ لا يمكن تأكيد ذلك طالما أن رفضه أطروحات خصومه يتم أساساً بإسم البرهان نفسه، ولكن يجب أن نسجل كذلك بأن الاعتبار الأخلاقية لها وزنها وتأثيرها على البرهان ذاته: فالضرر على الدين يحد من امكانية التأويل ومن ممارسة البرهان، وسبب ذلك معروف : ففي عصر الغزالي إزداد نشاط فرقة الباطنية التي وضعت تأويلات شجبتها اللأورثوذكسية (أهل السنة) وخاصة الأشاعرة .

7 - منطلقات الشرع :

مادام الغزالي لم يحدد مفهوم الضرر فإن السؤال يظل نتيجة لذلك مطروحاً وباعثاً على التعسف إلى حد ما . وقد وعى الغزالي هذا الخطر فأكد تطبيق حكم الكفر على رفض بعض النقاط المعينة مثل الأصول التي هي الإيمان بالله ، الإقرار بالرسول وباليوم الآخر، أما الفروع فهي لا تقتضي سوى التبديع أو التخطئة .

ويدرس الآن زوج : تكذيب / تكفير انطلاقاً من مفاهيم شرعية مثل تواتر والاجماع ص (28 - 32) ونشير إلى أن مصطلحات الاستبعاد والاحتمال والظن ترددت بكثرة على هذا المستوى . والرجوع إلى مفاهيم يُستنتج منها يقين ضعيف يُفسر بكون هذه المفاهيم تنطبق على نقاط تثير جدلاً كثيراً في الاسلام، وللجوء إلى اصطلاحات صارمة سيؤدي إلى أطروحات مغالية ومتطرفة، كما أن الاتهام بالكفر سيؤدي إلى تصدع كبير في صفوف المسلمين والامكانيتان مرتبطتان معا .

ويوجد لدى الغزالي ، من وجهة نظر دينية ، رغبة في مجاملة الاتجاهات السنية ، وصراحة واضحة تجاه الرافضية والباطنية وهي فرق شيعية متطرفة . وهو يجهد كذلك في مقارنة جماعة الفلاسفة بالفرقة المحرومة من العفو الإلهي ، غير أن هذا الموقف ليس نهائياً لأن الغزالي يعرض تصوراً للرحمة الإلهية (ص 37 - 41) يسعى من ورائه إلى التقليل من أهمية الصراعات بين العقائد وإلى تدعيم أطروحة الشك في مادة القضايا الشرعية . والهدف من هذا هو اقناع الفرق المختلفة بتأجيل كل حكم بالكفر تكون له نتائج وخيمة .

8 - نقد الفقهاء والمتكلمين :

تلتقي مأخذ الغزالي على هاتين الجماعتين بماأخذه على أصحاب الفرق ولكن تتضاعف بمقابلة أساسية : دليل / نور يقضي منها الغزالي الجماعتين لأن الفقهاء والمتكلمين لاينتمون إلى أهل البرهان ولا يعتبرون من أولئك الذين يمسهم نور الله (راجع الانتقادات المنظمة التي وجهها الغزالي إلى هاتين الجماعتين في كتابه الأحياء) .

وتقترن إدانة هاتين الجماعتين الأخلاقية بعرض (ص 37 - 40) حول رحمة الله التي تتناقض على الخصوص مع المغالاة والتعصب الديني وأحكام الطرد الصادرة من الفرق والمتكلمين . والعودة إلى الرحمة الإلهية تقوم بوظيفة المصالحة وتلطيف الدوي الفكري والأخلاقي الذي خلفته الصراعات بين الفرق ، ويفسر ، ضمنياً ، الهجوم الذي شنّه الغزالي ضد المتكلمين ، كذلك ، بعدم مشاركة هؤلاء في وحدة المسلمين .

9 - تركيب :

لم نعثر في كتاب الغزالي قط على مفهوم النور ، متناقضاً مع مفهوم البرهان ، ولم يتعارض في نفس المؤلف مصطلح الرحمة الإلهية مع التحليل العقلي (النظر) وكذلك فإن فكرة الرحمة التي تواترت في نهاية النص لعبت دور المصالحة وهدفت إلى تلطيف الأصداء الفكرية والأخلاقية التي أثارها الصراعات . وأثارها الاختلاف الشهير الذي افتتح به الفيلسوف ، وبهذا ننتهي ، في مجال دراسة القطبيات ، إلى تعاوضية مفاهيم من سجلات مختلفة (جدلية ، لاهوتية ، شرعية) . ولكي نتحدث عن تعارض أو تكامل بين هذه المقولات ، كان من اللازم إيجاد قطيعة

معرفية على مستوى أو على آخر من النص ، والكشف عن وجود عدة خطابات متجاوزة ، بيد أن الفيلسوف يتوفر على وحدة عميقة ، واستبدال البرهان بالسلف . والنظر بالنور الذي يتم بطريقة تكاد تكون طبيعية وغير صراعية ينم عن قوة العمل الإعدادي المنجز .

6 - سلطة البلاغة :

في العرض المعقلن والكلام الوعظي توجد بلاغة بك تفخيم في صميم فكر الغزالي لأن الكلام يهدف أساساً إلى التأثير على الآخر : «ففي أحيان كثيرة لايراد للصوت أن يصل فقط إلى أذان المخاطب بل يراد منه أن يصفعه ويخترقه» . (3)

يجب علينا إذن أن «نحلل وسائل هذه العملية الدالة في نص ما ، وليس فقط الطريقة التي تعبر بها عن قوتها بل كذلك تلك التي تنطبع بها صورة حركة المتكلم في ذهن المتلقي ...» (4)

1 - علاقة المتكلم / القاري :

أ - الإطار النفسي - العاطفي :

يخاطب الغزالي القاريء بطريقة ودية ويحاول خلق نوع من الألفة ، فهو يتحدث إلى القاريء باعتبار هذا الأخير «أخاً» وصديقاً مشفق (ص 1) . وهذا من الثوابت عند الغزالي لأننا نجد في المشكلة والمقصد الأسنى والمنقذ ومعارج السالكين الخ نفس طريقة التخاطب الودية والأخوية . ويحاول الغزالي ربط علاقة عاطفية وثيقة بالقارئ ، فيتحدث عن حالته النفسية والشعورية كما يتصورها هو ، فيصفه بأنه ، «موغر الصدر» «لا تضيق به صدرك ضيقة» ص 1 وهذا الاهتمام بالقارئ يقوي تعاطفه ويولد لديه نوعاً من الأنس يمكن أن يجعله يتماثل مع صورة القارئ - النموذج التي يرسمها الغزالي ، فالمؤلف يتصور هذا القارئ كما لو كان شخصاً

(3) لوي ماران : نقد الخطاب - منشورات مينيوي ص : 317 .

(4) نفسه = ص : 322 .

يطرح أسئلة عاطفية وثقافية يتكفل هو بالاجابة عنها : «لعلك تشتهي ...» ص 7، هذه الإحالة الضمنية على معطيات سيكولوجية القارئ تُستخدم بسبب أهميتها المعمارية وكأداة اقناع : « والتواتر ينكره الانسان بلسانه ولا يمكنه أن يجهره بقلبه ...» ص 27 وكذلك : « فلا بد أن تنبعث به داعية الطلب» ص 35 الخ ... ومثل هذه التأكيدات تبين أن العقيدة الدينية، في نظر الغزالي ، تفرض نفسها بطريقة عاطفية ونفسية بسبب فضيلة مماترة تستهوي بكيفية لاتقهر الفكر الانساني وليس بسبب قوتها الاجتماعية .

يحدثنا الغزالي ، على امتداد كتابه الفيصل ، عن الالتباس وصعوبة التحليل والفهم، من ذلك قوله ص 7 :

«فاعلم أن شرح ذلك طويل...» و ص 10: «وسبب ذلك وسره طويل ...» و ص 8 : « اعلم أن الذي ذكرناه ...» و ص 25 : «ومالايكفر به يستدعي تفصيلا طويلا ...» و ص 30 : «من أغمر الأشياء...» يسعى الغزالي إلى خلق توتر في ذهن القارئ وشك وضييق ويستغل كل ذلك حين يقترح على القارئ اخراجه من الورطة يقول ص 6 : « ولكني أعطيك علامة صحيحة ..» و ص 8 : «وقد شرحناه في بعض الكتب ...» و ص 7 : «ولاينجيك ...» وهذه الثنائية من التوتر والاطمئنان ذات مفعول لأنها تنثير انتباه القارئ وتجعله يفكر في إطار يحدده المؤلف. وعلينا أن نلاحظ هذه الطريقة القائمة على توريث القارئ الذي يشارك شخصيا في تحقيق أقوال المؤلف : يقول الغزالي ص 8 «فإن كنت لاتصدق به فصدق عينك». و ص 9: « فإنك تقدر على أن تخترع في خيالك ...» وبهذه الاحالة الملموسة المشخصة استطاع الغزالي أن يحدث في القارئ تأثيرا مقنعا .

ب - نداء / أمر :

لايترك الغزالي للقارئ فرصة يحظى فيها بمسافة تبعده عن النص ، فهو يلزمه، عن طريق استعمال الأمر، على الانحياز وتبني وجهات نظره : «اعلم» ص 2، «فاشتغل ...» ص 3 ، لاتضيع ...» ص 3، «انظر...» ص 14، «اسمع ...» ص 16، ثم ان الأمر ينشئ علاقة مراتبية (طبقية) لاتحتمل النقاش بمعنى أن الغزالي يعتبر نفسه، قبل كل شيء، استاذا يلقي علما (اعلم) أما القارئ فهو في مرتبة التلميذ. وفعل الأمر يكتسب قوة أكبر حين يقترن بالظرف «الآن» : «اسمع الآن ...» ص 10، «انظر الآن...» ص 14، تعطي لكلام الغزالي حضورا قسريا .

ج - الاستفهام :

إن تكرار الاستفهام في «الفيصل» لا يقلل دلالة عن معنى مقولة معينة. ويمكن تمييز نوعين من الاستفهام : واقعي وبلاغي. الواقعي ص 29 مثل قوله «هل يحتمل التأويل أم لا»، أو ص 31 : «النظر في أن من خالف بعده، هل يكفر ...؟» الخ هذه الأسئلة تبدأ دائما ب «هل» وتدلل على استفهام حقيقي . وعلى العكس من ذلك الاستفهامات من النوع التالي :

«فأي داع أكمل وأعقل من سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم» وقد قالوا ...» ص 1، « وأي كلام أجل وأصدق من كلام رب العالمين وقد قالوا ...» ص 1 ذات الشكل الخطابي .

فنحن لاننتظر أي معلومات من الخطيب بل ادعانا لما يفكر فيه المؤلف . في مجموعة الاستفهامات ص 4 : « من أين ...؟، ولم صار ...؟، أكان ذلك ...؟ أم ...؟ فبأي ...؟» الخ ... توجد استفهامات ذات دلالة جد ارتيابية لاتفتح المجال إلا لجواب واحد، وذلك يعادل دلاليا، نفيا، أي رفضا لأفكار عقائدية يحكم عليها الغزالي بالفساد، ولذلك كان لهذه الأسئلة قيمة اقناعية قسرية بالنسبة للقارئ .

2 - تمفصل النص :

يلاحظ في «الفيصل» قوة تماسك الجمل وكثرة المقابلات والتأكيدات الشديدة أداتها عدد محدود من الحروف والصيغ .

فلاعتراض مثلا يعبر عنه غالبا ب : بل، بلى ، التي تفيد أن الصحيح هو بالضبط نقيض ما يدعيه الخصم. وهذا النفي يثير فكرة الصحة بدقته القصوى في رفض أطروحات الخصم .

ويندر أن نتقدم «بل» فكرة المزايدة أو تأتي لتدعم اثباتا آخر. ولصيغة «إنما» ص 17 - 23 - 31 - 43، وظيفة اعتراضية قريبة من وظيفة «بل» مع فرق دقيق في التفسير. إن «إنما» تدخل أطروحة معارضة لتلك التي يقدمها الخصم مع بيان أسباب ودوافع غلطه: «إنما اقتصر...» ص 17، و «إنما خرج بالليل ...» ص 22. وإذا كانت «إنما» تدخل فكرة قوية وجد هامة بالنسبة إلى تفكير المؤلف ، فإن «إذ»، وهي كثيرة التداول ص 19 - 20 - 24 - 25 - 30 - 32 - 39 تدشن ملاحظة بسيطة أو فرعية، وترتبط بعلاقة تكامل وظيفية مع «إنما» حيث يأتي

التفسير الفرعي ليخفف من حدة الاعتراض القاطع. ونذكر كذلك «لو» وهو حرف كثير الاستعمال (ص : 2 - 15 - 18 - 27 - 32 ، الخ...) ، يبدأ جملة شرطية ويأتي ليدعم أطروحات الغزالي أكثر مما يقود تعبيرا افتراضيا .

وأخيرا، فإن استعمال لفظة «نعم» ذو وظيفة إضرائية، بالحري، وذلك في صيغ : «نعم إن» ص 23، و «نعم، لو» ص 27، ويصلح في الواقع لوضع حد للتصورات المقبولة .

هكذا وانطلاقاً من عدد محدود من الجمل والصيغ تعد الدعائم الحقيقية لأسلوب الغزالي، ألف هذا الأخير نصاً وفق خطاطة تمكن القارئ من فهم - دون تغيير - مضمون كل جملة، بفضل هذه العناصر المقدمة .

وهذا طبعاً عامل إيضاح، يسهل القراءة ويخلق آليات تفكير تُكوّن عناصر اقناع لا يستهان بها .

3 - صيغ الأسلوب :

إن مساهمة الصور البيانية في إنتاج الدلالة لها مفعولها الذي يفوق الاهتمامات الجمالية التي توكل إليها عادة نجاعة الاقناع : «إن حلية الفصاحة شكل من أشكال الرغبة في بليلة البنية الدلالية المفردة أو المركبة بالطريقة الأكثر جذرية. فالصورة في الكلام تسجل اللحظة التي . بدل أن تمحي فيها المفردة أو الشكل الصرفي، بين الفكرة والشئ، تمنح نفسها كمرجع وتستحيل شيئاً، والتي تطمس فيها الصورة المسمى المعبرة عنه وتصبح محاكاة لحركات النفس وقوى الرغبة. فبالصورة يتخذ الكلام شكلاً مرئياً.» (5)

يلجأ الغزالي كثيراً إلى التكرار. يقول ص 2 : «فتطمع في غير مطعم ...» وفي ص 3 : «إلههم هواهم ومعبودهم...» وفي ص 4 : «كفر من الكفر الجلي ...» وفي ص 5 : «وشرط المقلد أن يسكت ويسكت عنه ...» وفي ص 19 : «وأمثالها ظنون يظنونها ...» وفي ص 28 : «وأما هذا فإنه يهدم الشرع من الشرع، وضرر هذا فوق ضرر من يقول ويتداعى هذا إلى أن يدعي كل ...» وفي ص 29 «والمبادرة إلى

(5) لوي ماران = المرجع السابق ص: 313.

التكفير إنما تغلب على طباع من يغلب عليهم الجهل ..» وفي ص 34 : «أبدع حد الإبداع ..» .

يظهر التكرار كإكثار لقيمة له من مفردة أو تعبير، ولكن وظيفته الحقيقية هي تعويض حجة أو قياس مشروع التوقع، وبهذا فهو يقوم مقام برهان لا يقول اسمه. برهان سري نوعاً ما . أما البدل (أو الجمل المتجاوزة التي لا يجمعها رابط) فهو ينشأ عن إلغاء الحروف والصيغ التي يتم فصل بها الخطاب عادة، ولا يحافظ إلا على حد أدنى من الترابط حتى يخلق انطباعاً قوياً .

يقول الغزالي ص 20 : «مقام عوام الخلق والحق فيه الاتباع ...» و ص 29 : «.. بل لا يستقل به إلا الماهر الحاذق في علم اللغة العارف بإصولها ...». فهذا التعبير الذي يهدف إلى الموافقة الفورية ولا يسمح للقارئ بالاستيعاب التدريجي وتدقيق ماقيل ، عن طريق حذف الروابط المستعملة عادة، يظهر في القضايا الحيوية بالنسبة للغزالي ، مثل مبدأ اقضاء العوام عن علم الكلام .

ولسنا بحاجة إلى إبراز أهمية الحال ، وخاصة الأحوال ذات الوظيفة التفخيمية مثل «أصلاً» ص 20 ، 24 ، 27 ، 29 ، محض ص 17 ، 29 ، قطعاً ص 20 ، 24 ، 27 ، 28 ، فصلاً ص 3 ، 42 ، على الإطلاق ص 39 .

إن استعمال هذه التعابير المطرد يدل على رغبة أكيدة في إثارة اقناع القارئ بالاحالات المطلقة، فالعقل البشري يكون غالباً أكثر تقبلاً للصيغ المبالغ فيها من الملاحظات ذات الفروق الدقيقة .

وتعبر الجملة الاعتراضية عند الغزالي عن قوة حزبية متميزة، ففي قوله ص 33 «فهؤلاء ضيقوا رحمة الله الواسعة» يوجد تضاد جلي بين «ضيق» و «واسعة» يزداد شدة بمضادة أخرى بين مرجع مجهول (هؤلاء) والاله (الله) .

ويسعى القلب (التقديم والتأخير) كذلك إلى نفس الغاية فالقصد من قول الغزالي ص 5 «فهو إلى الكفر والتناقض أقرب ...» تقوية الصفة : أقرب .

أما العبارات التحقيرية فشأنها أن تهيب ذهن الآخر لافكارنا حين نستخدم لخزي الخصم. ولهذه الغاية يلجأ الغزالي إلى اعتبارات احتقار كثيرة. ونقتصر دون أن نطيك في عرض هذه الطريقة السجالية المشتركة على الأمثلة التالية :

1 - الاتهام بالجهل والعمى : ص 17 ، 31 ، 32 :

تجاهل . جاهل ، جَهَّال

2 - الاتهام بالغباء : الغباوة (ص 18) - بليد : (ص 3) - أحمق (ص 28)

3 - الاتهام بالشطط : اسراف : (ص 8 - 27 - 32) .

4 - السخرية : فهذا جنس تأويله (ص 23) .

تتمثل وظيفة هذه الانتقادات في منع القارئ من الانحياز إلى أطروحات خصوم الغزالي حتى لا يتعرض لهجوم وسخرية المؤلف. فهي إذن تقوم بدور ردعي، يدعم أطروحات الكاتب . وتبين الوسائل الصوتية التي تعتمد على الإيقاع والجهارة والتناغم شبه الشعري للجمال المركبة تركيباً تناظرياً أن الاعتبارات الجمالية غير غائبة عن هذا المشروع المغربي، مثال ذلك قوله ص 1 : « واستحقر من لا يحسد ولا يقذف واستصغر من بالكفر أو الضلال لا يعرف » . والأسلوب، اجمالاً مفعم بالتعليق والقوة والتحيز الحزبي والصراع الإيديولوجي وتربطه علاقة معقدة بصفاء الخطاب العقلاني، القابل للانتقاد .

وأخيراً فإن التفسخات الاجتماعية والسياسية تنعكس بالتأكيد، في الخطاب الاسلامي القروسطي * ولكن انفتاحه على الأفكار المختلفة ساهم في إيجاد نصوص متحيزة لا يمكن انكار قيمتها الثقافية .

معجم المصطلحات

- 1 -

أصل - أصول - أصول العقائد .

إمام

أهل الاسلام

أول - تأويلات - تأويل .

أوليات .

- ب -

بحث .

مبتدع (بدع) .

بريء

برهان .

بصر - أبصار .

أهل البصائر .

استبصار .

بطش .

باطن .

باطل .

استبعد (بعد) .

استبعادات (استبعاد)

بقاء .

إباحة الدم .

بيئة .

- ث -

ثبث .

- ج -

جدل (صنعة الجدل) .

جرب (تجريب) .

جالس ، مجالسة .

جمع - اجماع .

جاز - يجوز - مجاز

جواهر - جواهر

اجتهاد

- ح -

حديث .

حد .

حجة (ج) حجج وحجج .

حسي .

حساب .

حشر الأجساد .

حق - حقيقة - (على التحقيق)

أهل الحل والعقد .

استحالة .

- خ -

خير - مخير - استخبار .

خطأ - تخطئة .

اختلاف - المخالف .

أول مخلوق .

خيالي .

- د -

درجة - درجات .

درك - مدرك .

دعوى .

دليل قاطع .

أهل الدين .

دوام الوجود .

- د -
 ذكر -
 ذهب - مذهب - أصحاب المذاهب -
 ذات - ذاتي -
 - ر -
 رتب - مراتب (رتبة) -
 الرسول -
 رسم - رسوم -
 روح -
 رياضة -
 رواية -
 - ز -
 زندقه -
 - س -
 أسرار - سر -
 إسراف -
 استعارة -
 السلف الصالح -
 سنة -
 الاستواء -
 - ش -
 شأن -
 شبهة -
 أشبه - مشابه - شبيه -
 شرع - حكم شرعي -
 مشرك -
 شفاعه -
 اشكال -
 شهادة - مشاهدة -

- ص -
 صحائف (صحيفة) -
 صادق - أصدق - تصديق -
 مصدق -
 صفاء -
 صلاح - أصلح - اصطلاح -
 - ض -
 ضرر -
 مضطر -
 ضرورة -
 ضروريات -
 ضال -
 - ط -
 طرق (طريق) -
 - ظ -
 ظنون - (ظن) -
 ظاهر -
 - ع -
 عبادة -
 عذاب -
 اعجز - معجز -
 (عسف) - تعسف - متعسف -
 عقل - عاقل - عقلي -
 علم - معلومات -
 عمل - أعمال -
 معاملات الدين -
 عاين - معاينة -
 عواء -

- غ -
 غموض -
 غلو -
 غور -
 غواية -
 غيب -
 - ف -
 فتوى - فتاوى -
 فرض عين - فروض الكفايات -
 أهل الفصاحة -
 فصل -
 فضل -
 فقه - الفقهيات -
 تفاوت -
 - ق -
 قبلة -
 قدر - مقدر -
 قلد - تقليد - مُقلد - مُقلد -
 قول -
 قياس -
 - ك -
 كذب - تكذيب -
 كشف - انكشف -
 كفر -
 كلام - متكلم -
 الكليات -
 كمال -
 كال - مكياج -
 - ل -
 لبي -

- لبس - تلبيس -
 الهام -
 السواح -
 - م -
 مجلس مناظرة -
 ملكوث -
 معنوي -
 - ن -
 نزل -
 نظر - أهل النظر - النظريات -
 الإمامة المنتظرة -
 النور -
 - ه -
 الهوى -
 - و -
 تواتري - وتر -
 ثقة -
 وجود -
 وجود - وجه -
 توحيد -
 وحي -
 ميزان -
 وغل - توغل -
 اتفاق -
 وهمي -
 - ي -
 يقين -